
БААЛЬ СУЛАМ

פנים מאירות ומסבירות

Паним Меиrot
у-Масбирот

Часть вторая

ГМАР ТИККУН

פנים מאירות ומסבירות

Паним Меирот у-Масбирот

Часть вторая

Бааль а-Сулам (Рабейну Йегуда Лейб Ашлаг)

ПЕРЕВОД: ПРОЕКТ «ГМАР ТИККУН»

Оглавление

Ветвь 9	4
Ветвь 10	27
Ветвь 11	39
Ветвь 12	65
Ветвь 13	88
Ветвь 14	98
Ветвь 15	112
Ветвь 16	175
Ветвь 17	240
Ветвь 18	272
Ветвь 19	290
Ветвь 20	301

Ветвь 9

Сефер Эц Хаим

1) Мы уже подробно объясняли во многих местах, что высший Ацилут начал раскрываться как [миры] Акудим, Некудим и Врудим. Теперь же начнем подробно разбирать этот вопрос и объясним, как устроен мир Акудим и в чем его суть.

2) До появления мира Акудим высший свет не мог облачиться ни в какое кли, так как келим были не в силах вместить его. Свет оставался там не облаченным в кли, пока распространение этого великого света не достигло уровня Акудим. Там для этого великого света образовалось одно кли, и тогда в Ацилуте впервые возникло некое ограничение света — то, чего до сих пор произойти не могло.

3) Однако сначала весь свет тех частей, что относятся к Ацилуту, был скрыт лишь внутри одного-единственного кли, и это кли обладало свойством кли высшего Кетера.

4) Затем свет распространился ниже этого уровня, называемого Акудим, и тогда образовались десять келим, но все они все еще оставались на уровне келим де-Кетер.

5) То есть известно, что каждая сфира из десяти сфирот включает в себя десять сфирот, и в каждой есть свойство Кетера. И та часть келим, которая относится к десяти Кетерам десяти сфирот, обладала способностью стать келим, и там были скрыты все десять сфирот. Ведь в остальных частях сфиры келим еще не могли образоваться, так как не были способны вместить этот свет.

6) И это раскрытие называется Некудим: это то, что мы называем десятью точками до Ацилута, поскольку уровень Акудим поначалу назывался лишь одной точкой. А затем образовался Ацилут, как с Б-жьей помощью будет сказано ниже.

7) Начнем разъяснять, как устроен мир Акудим и в чем его суть. Знай, что высший свет, являющийся той частью, которой надлежит облачиться в Ацилут, содержит в себе потенциал десяти сфирот. И хотя то, что это десять светов, стало различимо только после завершения Акудим (как с Б-жьей помощью будет сказано ниже), потенциал этих десяти светов, несомненно, присутствовал в них с самого начала. Однако из-за того, что свет не был ограничен внутри кли, еще не было заметно, что их десять.

8) Когда высший Источник пожелал произвести эти келим, называемые Акудим, что Он сделал? Он протянул Свой свет вниз до границы той меры, из которой должен был образоваться уровень Акудим, то есть до табура. А после того как протянул его, этот свет снова поднялся и ушел наверх, к своему источнику в пэ.

9) Известно, что высший свет, распространяясь, а затем снова исчезая, неизбежно оставляет внизу отпечаток. И этот свет, представляющий собой оставшееся внизу решимо (запись), после того как высший свет ушел и скрылся в своем источнике, остался внизу уже без удалившегося высшего света. Тогда, вследствие удаления от него высшего света, этот оставшийся свет преобразовался и из него возникло кли, поскольку распространение света и последующий его уход послужили причиной образования кли.

10) А поскольку первый свет уходил разом, в одно мгновение, из всего оставшегося света образовалось только одно кли. Оно называется кли Кетера, ведь высший свет еще не был разделен на десять сфирот и еще не было видно, что их десять. А причина того, почему оно называется Кетером, а не какой-либо иной сфирой, заключается в том, что Кетер всегда ближе всего к Источнику.

11) И конечно, первое кли, которое выделил из Себя Источник, называется Кетером. Но то, что Он выделил из Себя затем посредством этого кли, называемого Кетером, будет именоваться Хохмой, Биной и так далее. Однако сейчас все они все еще пребывают в качестве десяти Кетеров, а остальные части сфирот возникнут лишь после второго распространения.

Паним Меирот

1) «Мы уже подробно объясняли... что высший Ацилут...» — понятие «Ацилут» указывает на окончательное завершение свойств келим и органов, в которые сущность распространяется должным образом. И этот процесс завершается не иначе как путем распространения ступеней АБ, САГ, БОН и МА, составляющих суть [миров] Акудим, Некудим и Врудим, как с Б-жьей помощью будет сказано ниже.

«Акудим, Некудим, Врудим» — знай, что любое распространяющееся свечение обязательно должно распространяться в рош и гуф. При этом рош этого свечения не считается кли, и лишь гуф этого свечения считается кли, как сказано далее. И гуф внешнего АБ называется Акудим, что указывает на внутренний свет и окружающий свет, связанные и соединенные в одном кли, представляющем собой четвертую стадию (бхина далет). А гуф внешнего САГ называется Некудим, что указывает на обновление центральной точки при Втором сокращении (ЦБ), произошедшем в этом гуф, то есть на ее включение в свойство милосердия, как объясняется в своем месте. А гуф де-БОН вместе с новым МА называется Врудим, что указывает на опускание миров со ступени изначального Ацилута, как с Б-жьей помощью будет сказано в своем месте. И этот мир Врудим именуется Ацилутом, поскольку там завершается облачение сущности в келим. См. здесь «Паним Масбирот».

2) «До появления мира Акудим...» — уже объяснялось, что Акудим — это гуф де-АБ. Поэтому [Учитель] говорит, что до этого, то есть в рош де-АБ, свет считается еще не распространившимся в кли. И это уже разъяснил Учитель выше, в ветви 5 (и там есть опечатка: вместо «второе созерцание (истаклют бэт)» написано «второй уход [света]», см. «Шаар а-Акдамот», л. 146, где написано «второе созерцание»), что поначалу любой свет распространяется посредством первого созерцания (истаклют алеф) до Малхут в десяти сфирот прямого и отраженного света, образуя этим лишь рош, которая еще не является кли, а представляет собой только корни келим. Затем же свет распространяется посредством второго созерцания до Малхут де-Малхут, то есть Малхут де-рош распространяется в десять своих частных сфирот, и тогда образуются келим для гуф, благодаря чему возникает граница и предел для распространяющегося света. И именно это имеет в виду [Учитель], говоря, что до появления Акудим, то есть в рош де-АБ, келим не могли вместить его, ведь они тонкие и представляют собой лишь корни.

«Пока... не достигло уровня Акудим» — то есть пока свет не распространился посредством второго созерцания до Малхут де-Малхут, как сказано выше, благодаря чему для этого света возникло одно кли.

«Там для этого великого света образовалось одно кли...» — и хотя мы говорим, что Малхут распространяется в десять сфирот, то есть на четыре стадии прямого света — Хохму, Бину, ЗА и Малхут (как сказано выше в ветви 4), все же три первые стадии — Хохма, Бина и ЗА — считаются светом, как написано там, и только четвертая стадия (бхина далет), то есть Малхут, считается кли. Поэтому он говорит, что здесь есть только одно кли, являющееся Малхут.

«И тогда в Ацилуте впервые... ограничение света» — то есть здесь Ацилут начал формироваться на первой ступени, а именно при переходе от Гальгальты к уровню АБ, но ему еще предстоит спуститься и развиваться по ступеням САГ, БОН и МА до полного завершения Ацилута, как сказано выше. И об этом [Учитель] сказал «некое ограничение света», то есть в соотношении между парцуфом Гальгальта и парцуфом АБ.

«То, чего до сих пор произойти не могло» — то есть [переход] от Гальгальты к рош де-АБ еще не считается снижением ступени, поскольку там еще не различается кли.

3) «Однако... тех частей, что относятся к Ацилуту» — то есть уровень гуф парцуфа, в отличие от рош, от которой ничего не переходит в Ацилут, поскольку в ней келим не проявляются. А ведь уже объяснялось, что понятие «Ацилут» означает завершение облачения сущности в келим.

«Скрыт лишь внутри одного кли» — то есть кли Малхут.

«Свойством кли высшего Кетера» — как объясняется далее: оно считается Кетером потому, что всякий корень и Источник называется Кетером. И поскольку у всех

десяти сфирот мира Акудим есть лишь одно кли, они еще не считаются выделенными [из Источника], а ближе к уровню Источника, чем к уровню выделенного. Поэтому оно и называется высшим Кетером.

4) «Затем свет распространился ниже...» — это второе распространение мира Акудим, называемое САГ де-АК, которое тоже вышло в виде рош и гуф, как сказано выше. При этом рош де-САГ облачает место первого распространения мира Акудим до табура, а гуф распространяется от табура де-АК и ниже, до сиюм раглин.

«И тогда образовались десять келим» — то есть после предварительного сокращения всех светов, находящихся ниже табура де-АК, а именно упомянутого гуф де-САГ и ЗОН внутреннего АК, называемых внутренними МА и БОН. Все эти света поднялись в качестве МАН к внутренним АБ и САГ, и благодаря их подъему в качестве МАН Малхут включилась в каждую из девяти первых сфирот, и в каждой из них образовалось по кли, что в сумме составило десять келим. Затем они вновь распространились на свое место ниже табура де-АК, и это распространение называется парцуфом БОН. Он также вышел в виде рош и гуф, подобно предшествующим парцуфим.

«Все они все еще оставались на уровне келим де-Кетер» — потому что келим еще не сформировались должным образом для Ацилута, и поэтому они все еще включены в категорию Источника, называемую Кетером, как сказано далее.

5) «И та часть келим, которая относится к десяти Кетерам...» — здесь речь идет об исправлении линий, которое тогда произошло только в ГАР де-Некудим, но не в ЗАТ, и поэтому ЗАТ не смогли вместить свет. См. «Паним Масбирот»; с Б-жьей помощью это будет разъяснено в следующих ветвях.

6) «Это то, что мы называем десятью точками» — пояснение: до сих пор кли происходило от Первого сокращения (ЦА). А в ветви 1 разъяснялось, что сокращение коснулось исключительно самой центральной точки, являющейся четвертой стадией (бхина далет) из четырех известных стадий и называемой Малхут. Однако здесь, в Некудим, вследствие подъема МАН из-под табура де-АК, центральная точка поднялась и включилась в каждую из девяти первых сфирот, как сказано выше.

Оказывается, таким образом, что сила точки сокращения включилась и в три первые стадии, и в этом заключается суть кли, образовавшегося в них. Поэтому все они приобрели название «точка» и потому именуются «десять точек», пойми это.

«Поскольку уровень Акудим поначалу назывался лишь одной точкой» — то есть до подъема МАН для Некудим сокращение относилось только к самой центральной точке и вовсе не касалось девяти первых сфирот. Поэтому в них не было ничего от точки сокращения, кроме как в одной лишь Малхут, которая и есть центральная точка. См. выше в ветви 1.

«А затем образовался Ацилут» — то есть после ухода светов первого распространения из гуф парцуфа БОН келим разбились и упали в БЕА, как будет разъяснено в своем месте. Тогда произошел подъем МАН из БЕА к высшему соударению (зивут), от которого протянулось второе распространение, называемое новым парцуфом МА. Он распространился на то же самое место, где находилось первое распространение парцуфа БОН. Благодаря этому девять нижних сфирот распространились в каждую сфиру из десяти сфирот мира Некудим, и Ацилут полностью сформировался должным образом, так как сущность облачилась в келим и больше уже не происходило никакого ухода [света], как с Б-жьей помощью будет сказано в своем месте.

7) «Мир Акудим...» — суть Акудим уже хорошо разъяснена выше, в ветвях 5, 6 и 7, обратиться туда.

«Знай, что высший свет...» — здесь речь идет об уровне рош де-АБ, который считается Источником по отношению к десяти сфирот мира Акудим.

«Являющийся той частью, которой надлежит облачиться в Ацилут» — то есть Малхут де-рош де-АБ, называемая пэ, откуда распространился гуф де-АБ, именуемый Акудим, в котором началось возникновение келим, относящихся к Ацилуту.

«Не было заметно, что их десять...» — потому что первого созерцания на общность Малхут, от которого исходят десять сфирот де-рош, все еще недостаточно для проявления келим.

«Свет не был ограничен внутри кли» — ведь Малхут, полагающая границу и предел высшему свету, все еще не в силах ограничить свет.

8) «Произвести эти келим» — то есть гуф де-АБ, в котором раскрываются келим.

«Протянул Свой свет... до табура» — то есть посредством второго созерцания на Малхут де-Малхут. А табур считается уровнем Малхут де-Малхут.

«А после того как протянул его, этот свет снова поднялся и ушел...» — как сказано в ветви 7, см. там.

9) «Неизбежно оставляет внизу отпечаток» — в соответствии со стихом: *«Положи меня, как печать, на сердце твое, как печать, на руку твою...»* (Шир а-Ширим 8:6). Ведь любой свет, который уже побывал в кли и ушел из него, оставляет после себя в кли свет огромного стремления снова притянуть тот свет, который в нем уже был. Это и называется решимо, ведь благодаря этому есть уверенность, что свет вернется и облачится в него, как прежде.

«Этот оставшийся свет преобразовался и из него возникло кли» — и это относится именно к ЗАТ, тогда как ГАР все еще нуждаются во втором распространении,

как написано в «Эц Хаим», врата «Мати ве-ло мати», гл. 3, см. там. И это решимо мира Акудим облачается внутри парцуфа САГ.

«Кли» — все, о чем здесь говорится относительно кли, точно указывает на их подготовку к облачению сущности в них, что и является желаемой целью созидания келим.

«Поскольку распространение света и последующий его уход послужили причиной...» — в этом есть различие: в келим де-ГАР распространение послужило причиной возникновения их келим, а в келим семи нижних [сфирот], являющихся ЗОН, причиной возникновения келим послужил уход [света], как написано в «Эц Хаим», врата «Мати ве-ло мати», гл. 3, см. там.

«И последующий его уход послужил причиной образования кли» — ведь выше говорилось, что отраженный свет первого распространения образует кли, здесь же сказано, что уход света образует келим. А в «Эц Хаим», во вратах «Мати ве-ло мати», говорится, что второе распространение образует келим; и другие причины [возникновения] келим приводятся в «Эц Хаим», во вратах «Акудим» и «ТАНТА». Однако все это сходится к одному: показать, как келим постепенно формируются в череде состояний ступеней АБ, САГ, МА и БОН, которые завершаются лишь с приходом второго распространения после парцуфа БОН, называемого миром Ацилут, где соединение МА с БОН полностью завершает формирование келим во всем их исправлении, как сказано в своем месте. И это действует в каждом отдельном парцуфе из частных парцуфим де-АК и де-АБЕА — по упомянутой причине, согласно которой келим не достигают совершенства вплоть до уровня МА, соединяющегося с БОН, как мы со всеми подробностями обстоятельно разъяснили здесь в «Паним Масбирот», см. там.

10) «А причина того, почему оно называется Кетером... заключается в том, что Кетер всегда ближе всего к Источнику» — то есть пока келим еще не готовы к облачению сущности в них, они считаются лишь корнями келим, еще не перешедшими полностью от уровня Источника к уровню выделенного [из Источника], и поэтому называются Кетером, то есть именем корня.

11) «И конечно, первое кли... называется Кетером» — уже разъяснялось, что во всех парцуфим, предшествующих миру Некудим, есть лишь одно кли, и поэтому все они называются именем «Кетер».

«Но то, что Он выделил из Себя затем посредством этого кли... будет именоваться Хохмой, Биной и так далее» — имеются в виду десять сфирот мира Некудим, в которых благодаря подъему МАН Малхут включилась в каждую сфиру из девяти первых, и в каждой из них образовалось кли. Впоследствии же, при следующем за ними втором распространении, каждая сфира из этих десяти сфирот распространяется в десять полноценных самостоятельных сфирот: КАХАБ, ХАГАТ, НЕХИМ.

«Однако сейчас все они все еще пребывают в качестве десяти Кетеров» — то есть в самом мире Некудим каждая сфера еще не распространилась в десять сфирот, а проявились лишь десять составляющих их Кетеров. См. «Паним Масбирот».

«А остальные части сфирот возникнут лишь после второго распространения» — то есть после ухода света из гуф де-БОН, представляющего собой ЗАТ де-Некудим, а также после швират а-келим (разбиения сосудов) и их падения в БЕА, они вновь поднялись в качестве МАН к АБ и САГ, и распространилось второе распространение, называемое новым МА. Оно протянулось на то же место, где находилось прежнее ушедшее распространение, и тогда для каждой сферы из десяти сфирот мира Некудим образовались остальные части сферы — от Хохмы и ниже.

Паним Масбирот

1) «Однако сейчас все они все еще в качестве десяти кетеров, а после второго распространения образуются остальные части сферы» (пункт 20). Смысл в том, что десять сфирот де-Некудим — это лишь свойства Кетер десяти сфирот. Таким образом, в каждой сфере из десяти сфирот де-Некудим недостает девяти нижних сфирот, то есть от Хохмы и ниже. [Так продолжается] до тех пор, пока сюда не нисходит второе распространение, именуемое новым МА. Тогда из каждой сферы десяти сфирот де-Некудим выходят девять нижних сфирот, и каждая из этих десяти сфирот восполняется до полных десяти сфирот — от Кетера до Малхут.

На первый взгляд эти слова прямо противоположны тому, что приводится во всех [остальных] местах у Учителя: ведь [там говорится, что] в десяти сфирот де-Некудим вышла лишь Малхут каждой сферы, поскольку они вышли без девяти первых сфирот — КАХАБ, ХАГАТ, НЕХИ. А затем, с новым МА, вышли девять первых сфирот каждой из них, как сказано в «Эц Хаим» (врата 8) и в предисловии к «Реховот а-Нахар» (см. там). Точно так же [вызывает вопрос] сказанное здесь о том, что восполнение десяти сфирот де-Некудим от Хохмы и ниже — это второе распространение мира Некудим. Ведь, казалось бы, мы нигде не находим подтверждения тому, что отношение мира Ацилут [к миру Некудим] подобно отношению второго распространения к первому.

И чтобы понять это, необходимо во всех тонкостях уяснить два аспекта, которые следует различать всякий раз, когда Источник выделяет из Себя десять сфирот, как заповедал нам Учитель выше, в «Эц Хаим» (ветвь 5), вот его слова: *«Однако знай, что десять сфирот Ацилута представляют собой два аспекта: первый — распространение духовности, а второй — келим и органы, в которые распространяется сущность»* (см. там).

Первый аспект — это распространение света Эйн Соф, благословен Он, по четырем известным стадиям: Хохма, Бина, ЗА и Малхут, которые называются десятью сфирот прямого света. И когда прямой свет достигает масаха в кли Малхут, происходит ударное соединение (зивуг де-акаа), и от этого зивуга выходят десять сфирот отраженного света от Малхут до Кетера. Как подробно и пространно разъяснил сам Учитель, благословенной памяти, выше, в ветви 4 (см. там), а также в «Паним Меирот» и в «Паним Масбирот».

И посмотри в «Шаар а-Кадамот» (лист 377) и в «Эц Хаим» (врата 47, главы 1 и 2) и обрати на них пристальное внимание, поскольку, кроме указанных мест, Учитель нигде больше не возвращался к объяснению сути и формы десяти сфирот прямого света.

И посмотри выше, в «Эц Хаим» (ветвь 5, пункт 9), где Учитель еще подробнее остановился на первом упомянутом аспекте. Вот его слова в сокращении: *«Однако это созерцание (истаклют) происходит так... И когда Источник созерцал и взглянул на нефеш, называемую эт, тогда вышли корни келим... Но для келим тела, то есть ЗАТ, в этом видении еще не было силы, пока оно не достигнет самой нефеш де-нефеш. И благодаря второму созерцанию снизу вверх отраженный свет возвращался и облачал ЗАТ»* (до сих пор его слова).

Суть сказанного заключается в том, что для каждой десяти сфирот Ацилута действуют два вида созерцания, [направленных] на Малхут. Иными словами, распространение десяти сфирот прямого света от Эйн Соф, благословен Он, называется созерцанием — по имени света хохма, который является светом глаз (эйнаим), как сказано там. И [Учитель] говорит, что первое созерцание направлено на Малхут, и Малхут поднимает отраженный свет и облачает десять сфирот прямого света. Этого достаточно для головы (рош) парцуфа, однако здесь еще нет настоящих келим, а только корни келим. [Так продолжается] до тех пор, пока сама Малхут тоже не распространяется в собственные частные десять сфирот: КАХАБ, ХАГАТ, НЕХИМ. Тогда нисходит второе созерцание на Малхут де-Малхут, и от этого ударного соединения также выходят десять сфирот отраженного света и облачают десять сфирот прямого света. Этим завершается образование келим, которые называются телом (гуф) этого парцуфа. А то, почему Учитель называет тело свойством ЗАТ, хотя в нем есть десять сфирот, будет разъяснено ниже с Б-жьей помощью.

Итак, мы выяснили первый аспект, приведенный там, в ветви 5. Он включает в себя распространение десяти сфирот прямого света и десяти сфирот отраженного света в рош парцуфа посредством первого созерцания, а также еще десять сфирот прямого света и десять сфирот отраженного света в гуф парцуфа посредством второго созерцания.

Второй же упомянутый аспект — келим и органы, в которые распространяется сущность, — нисходит по цепочке ступеней: Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН. Иными словами, никакое свечение не завершается, пока не пройдет через все эти пять ступеней,

и потому этот порядок следует различать во всех десяти сфирот Ацилута. Корень этого второго аспекта берет начало от пяти парцуфим АК, как будет сказано. И об этом втором аспекте Учитель заключил там, в ветви 5, следующими словами: *«И вот, для обоих этих аспектов необходим корень наверху...» «...и потому мы должны разобрать порядок ступеней от начала до конца»* (до сих пор его слова, см. там).

Пояснение: поскольку оба упомянутых аспекта, действующие во всех десяти сфирот Ацилута, берут начало из своего высшего корня в АК, Учитель переходит к подробному объяснению порядка нисхождения ступеней АК во всех деталях от начала до конца, как он и излагает далее в главах раздела «Врата Акудим».

Причину этого ты поймешь из сказанного в «Паним Масбирот» (ветвь 1, пункт 11), где разъясняется корень слов наших мудрецов: *«Вначале создал Святой, благословен Он, мир по свойству суда, но увидел, что мир не устоит, встал и присоединил к нему свойство милосердия»* (см. там).

Однако тебе следует знать, что это объединение не завершается за один раз в первых десяти сфирот линии (кав), то есть в первых десяти сфирот АК. Оно должно пройти пять ступеней: Гальгальта, АБ, САГ, МА и БОН, как будет сказано с Б-жьей помощью. И только тогда устройство келим завершается услаждением свойством милосердия так, чтобы они могли удерживать свет и передавать [его] нижним. А поскольку этот второй аспект действует во всех парцуфим и во всех мирах АБЕА, мы разберем эти вопросы подробно, чтобы понять их из самого первоисточника.

2) Поэтому сначала разберем корень и происхождение того, как высший парцуф облачается в нижний, и почему каждый нижний парцуф является порождением и сыном высшего парцуфа. Суть этого ты поймешь из сказанного в самом начале «Предисловия к АХАП» в «Паним Масбирот» о порядке скрывания десяти сфирот первого распространения из каждого тела (гуф) пяти парцуфим АК, и о том, как на его место вновь распространилось второе распространение. Причем этот уход света происходит именно в телах парцуфим: ведь там окружающий свет и внутренний свет приходят в одно кли, соударяются друг с другом и уходят.

В головах же парцуфим ухода света нет, поскольку там внутренний и окружающий света приходят в два разных кли, и потому там сохраняется первое распространение. Посмотри там, где мы подробно изложили все причины и основания. И хотя об этих первом и втором распространении, восполняющем место исчезнувшего первого, Учитель написал только применительно к миру Акудим — телу внешнего парцуфа АБ, как сказано там, — однако Учитель уже прямо указал нам выше, в ветви 7 «Эц Хаим», что это общий закон, охватывающий все парцуфим АК. Вот его слова: *«А разумный поймет, что и в АК произошло все то сокращение, которое мы объяснили выше в [мире] Акудим»* (до сих пор его слова).

Смысл в том, что после объяснения скрытия первого распространения из мира Акудим и второго распространения, занявшего его место, [Учитель] говорит, что все это происходит также и во внутреннем АК, который облачен в мир Акудим. И далее он добавляет: *«Также и те [вещи], о которых мы с Б-жьей помощью скажем ниже — о выходе [мира] Некудим из него и о том, что протянулась занавесь (Парса) в его табуре, и т.д.»* (до сих пор его слова). То есть это сокращение НЕХИ де-АК в мире Некудим, представляющее собой гуф внешнего САГ де-АК, как написано там, он также уподобляет уходу светов мира Акудим, показывая, что они равнозначны между собой. А еще выше по тексту Учитель говорит следующее: *«И отсюда ты сможешь понять, каким образом и в мире Акудим в некоторой степени присутствует аннулирование царей, подобно тем царям, что царствовали в земле Эдом, умерли и аннулировались»* (до сих пор его слова). То есть скрытие светов мира Акудим и разбиение сосудов (швират а-келим) мира Некудим тождественны друг другу.

Таким образом, из слов Учителя со всей очевидностью следует, что скрытие светов по принципу первого и второго распространений в равной степени происходит во всех парцуфим: в Гальгальте — внутреннем АК; в АБ — мире Акудим; в САГ — сокращении НЕХИ и Парсе, как написано в своем месте; и в БОН — мире Некудим. Однако по мере нисхождения ступеней сокрытие светов углубляется и отягощается. Поэтому в Акудим оно называется просто скрытием и уходом света. В САГ же, то есть в сокращении НЕХИ, оно именуется Вторым сокращением, как будет сказано ниже. А уход светов называется здесь подъемом МАН, как будет сказано ниже. В БОН же, то есть в мире Некудим, [это сокрытие] достигает предела, поскольку там оно считается разбиением келим, смертью и аннулированием, как написано в своем месте.

И благодаря этому перед нами открываются врата к пониманию того, как высший парцуф облачается в нижний. Причина этого берет начало в скрытии светов первого распространения из каждого тела (гуф), после чего нисходит второе распространение, заполняющее место прежнего. Известно, что любой уходящий свет оставляет от себя решимо на том месте, где находился вначале. Отсюда следует, что второе распространение облачает решимо, оставшееся в теле от первого распространения, ведь решимо первого распространения облачается во внутреннюю часть второго. И это второе распространение считается нижним парцуфом, внутри которого облачено решимо тела высшего, как было объяснено.

Тем самым мы узнаём, что все пять парцуфим АК облачаются друг в друга: каждое тело высшего облачается в голову и тело нижнего.

3) Чтобы объяснить этот вопрос во всей полноте, я должен по порядку изложить [строение] всех парцуфим АК: от вершины линии (рош а-кав), соединенной с Эйн Соф, благословен Он, до ее облачения в мир Исправления — мир Ацилут, и показать, как тело

каждого высшего парцуфа облачается в нижний, представляющий собой второе распространение тела высшего.

Известно, что в самом начале [свет] Эйн Соф, благословен Он, распространился и светил через четыре известные стадии, пока не достиг четвертой стадии — кли Малхут. Суть Малхут — масах и завеса, задерживающая свет Эйн Соф, благословен Он, чтобы тот не распространялся в ее свойство; и эта задержка укоренилась в ней в силу Первого сокращения. И благодаря этой преграде в четвертой стадии там происходит соударение под напором опускающегося на нее высшего света. Посредством этого зивуга десять сфирот отраженного света выходят снизу вверх и облачают все четыре стадии вплоть до Кетера, как сказано в ветви 4. И это — первые десять сфирот, называемые вершиной линии (рош а-кав), соединенной с Эйн Соф, благословен Он.

Как написано в «Шаар а-Кадамот» (раздел 1, предисловие 4, со слов «И вот...») и в «Эц Хаим» (раздел 1, «Учение о сферах и прямоте», ветвь 4, со слов «И начнем...», см. там). Однако в результате этого распространения у линии еще не возникло окончание и предел (соф и сиюм), а лишь корень окончания. [Так продолжается] до тех пор, пока сама Малхут не распространяется далее в собственные частные десять сфирот — от Кетера до Малхут — в качестве десяти сфирот прямого света.

Вследствие этого происходит второй зивуг де-акаа на Малхут де-Малхут, и вновь десять сфирот отраженного света выходят и облачают десять сфирот прямого света вплоть до Кетера — и тогда у линии возникает завершение (сиюм). Как мы приводили выше: от первого созерцания на Малхут выходит рош парцуфа, а от второго созерцания на Малхут де-Малхут выходит гуф парцуфа (см. выше, пункт 1).

Вся совокупность этого распространения, рош и гуф вместе, называется внутренним АК, оканчивающимся в центральной точке Первого сокращения. О голове внутреннего АК мы вовсе не ведем речи, так как она является исключительно возвышенным корнем. Ведь известно, что ни в какой голове, даже у нижних парцуфим, кли не раскрывается, а есть лишь корень келим. И тем более это верно для первой головы, от которой нет совершенно никакого раскрытия, которое мы могли бы постигать. И только один раз в «Эц Хаим» (раздел «Разбиение сосудов», гл. 6) Учитель кратко намекает на нее такими словами: *«А выше его Гальгальты есть в нем нечто подобное свойству Атика Ацилута»* (до сих пор его слова, см. там) — имея в виду именно упомянутую голову внутреннего АК. Все же сказанное о внутреннем АК в «Эц Хаим» и во всех сочинениях АРИ относится исключительно к распространению Малхут этой головы посредством второго созерцания, то есть к телу (гуф) внутреннего АК, именуемому парцуфом Гальгальта де-АК. Однако и он скрыт от нижних, поскольку служит корнем лишь для мира Некудим, но не для нижних миров, как сказано; для нижних же он считается лишь корнем корня.

Теперь ты поймешь, что слова Учителя в «Эц Хаим» (ветвь 5): «А разумный поймет, что и в АК произошло все то сокращение, которое мы объяснили выше...» (до сих пор его слова) — вовсе не относятся к рош де-АК, упаси Б-г [так подумать]. Ведь даже в головах нижних парцуфим нет никакого ухода света, как было сказано выше в пункте 2 (см. там), и тем более — в первой голове. Имеется в виду парцуф Гальгальта, который облачается во внешний АБ и скрывается в нем. Поскольку он представляет собой только распространение Малхут, оказывается, что внутренний и окружающий света приходят в одно кли, а это вызывает уход света первого распространения тела, как было сказано выше. На его место нисходит второе распространение, облачающееся на решимо первого распространения.

Это второе распространение называется внешним АБ, и внутри него облачен и скрыт парцуф Гальгальта, являющийся решимо первого распространения. Однако знай, что и это второе распространение непременно должно развернуться в рош и гуф, то есть посредством первого и второго созерцаний, как установил нам Учитель в упомянутой ветви 5.

И этот парцуф АБ целиком — десять сфирот де-рош и десять сфирот де-гуф — облачает парцуф Гальгальта и заканчивается на уровне табур де-Гальгальта. Причина же, по которой он не распространился до окончания линии (сיום а-кав), объяснена в «Предисловии к АХАП» в «Паним Масбирот», и здесь не место углубляться в это.

Знай также, что все исследования, где говорится о рош и гуф де-АК, имеют в виду именно этот внешний АБ. При этом о Гальгальте и АБ этого АБ [Учитель] тоже не говорит, как сказано в ветви 5, а само изложение начинается с его АХАП, как упомянуто там.

Мир же Акудим — это тело данного парцуфа, применительно к которому Учитель подробно разобрал все детали ухода его десяти сфирот и все подробности прихода туда второго распространения. В рош де-АБ ухода светов, конечно, не было. Но в его теле, являющемся распространением Малхут де-рош, внутренний и окружающий света приходят в одно кли и соударяются друг с другом, пока свет не скрывается и не уходит. Тогда на место прежнего ушедшего распространения нисходит второе распространение, однако решимо первого распространения остается облаченным в самой глубине второго.

И ты видишь, что все это второе распространение нисходит сюда лишь затем, чтобы восполнить изъян в келим тела высшего парцуфа. Ведь из-за того, что внутренний и окружающий света связаны в одном кли, они соударяются друг с другом, и келим не могут удерживать свет внутри себя, так что [света] уходят. Чтобы восполнить этот изъян, выходит второе распространение, облачает тело высшего и защищает его, чтобы света в нем удержались и не уходили снова, как прежде.

Отсюда пойми, что каждый высший парцуф нуждается в существовании нижнего парцуфа, облачающего его тело: ведь без нижнего парцуфа, являющегося вторым распространением, света его тела не смогли бы удержаться. Помни это. Это второе распространение, которое снизошло и облачило гуф де-АБ, также обязано развернуться в рош и гуф, как и высшие по отношению к нему. Ведь закон для всех один, как написал Учитель в ветви 5: от первого созерцания на Малхут возникают лишь корни келим, и потому Малхут де-рош тоже распространяется до Малхут де-Малхут, так что благодаря второму созерцанию поднимается отраженный свет и тем самым раскрываются келим.

Вся совокупность этого распространения, рош и гуф вместе, называется внешним парцуфом САГ. Рош этого САГ облачает гуф де-АБ от горла до табур де-АК, и в табуре [следует читать: в хазе]* оканчивается Малхут де-рош первого созерцания. Затем Малхут вновь распространяется в свои частные десять сфирот от Кетера до Малхут, занимает место от табур де-АК до его окончания, поднимает отраженный свет, и ее келим раскрываются в виде первого распространения, как и в высших парцуфим. Это и есть гуф парцуфа САГ. (Следует читать: «хазе»; имеются в виду некудот де-САГ, ведь только они спустились ниже табур де-АК.)

4) В теле этого парцуфа САГ также произошел уход светов, как и в высших по отношению к нему, и в словах Учителя это называется сокращением НЕХИ и подъемом МАН. И это, конечно, требует объяснения: чем гуф де-САГ отличается от всех высших [парцуфим], что получил новые названия — «сокращение НЕХИ» со стороны келим и «подъем МАН» со стороны ухода светов вверх, тогда как в предшествующих парцуфим об этом не было даже намека? Суть этих вопросов с Б-жьей помощью будет разъяснена ниже, в ветви 15, поскольку там их место. Однако, чтобы не прерывать нить рассуждения, я объясню это здесь кратко, насколько необходимо для полноты понимания.

И тебе следует знать, что рош де-САГ, облачающий АК от горла до табура, — это корень высших Аба ве-Има. А гуф де-САГ, распространяющийся от Малхут де-рош, стоящей на уровне табура, до сиюм раглин де-АК, — это корень ИШСУТ. И поэтому в дальнейшем мы будем называть их этими именами ради краткости. В целом САГ относится к трем первым сфирот — Кетер, Хохма, Бина, как известно, и в нем нет совершенно ничего от того, что ниже табура, то есть от ЗОН и четвертой стадии, как написано в «Предисловии к АХАП».

Если так, необходимо понять: какова причина того, что ИШСУТ распространились ниже табура — на место НЕХИМ де-АК и четвертой стадии? Посмотри ниже, в ветви 15, где мы объяснили это по порядку причины и следствия согласно нашему методу. Однако вместе с тем здесь заключен удивительный замысел высшего Источника, ведь без этого у миров не было бы никакой возможности существовать. В этом — корень изречения наших мудрецов: *«Вначале мир был сотворен по свойству суда; увидел [Творец], что мир не устоит, — встал и присоединил к нему свойство милосердия»*.

Смысл в том, что четвертая стадия называется свойством суда, поскольку в ней произошло Первое сокращение, вследствие чего она опустошилась от света Эйн Соф, благословен Он, и была исправлена посредством отраженного света через линию (кав), протянувшуюся к ней от Эйн Соф, благословен Он. А первые три стадии — Хохма, Бина и ЗА прямого света — называются свойством милосердия, потому что их Первое сокращение совершенно не коснулось. Об этом мы подробно писали в «Паним Масбирот» (ветвь 1), и оттуда ты сможешь до конца уяснить этот вопрос. И об этом сказали [мудрецы]: *«Вначале мир был сотворен по свойству суда»* — то есть по четвертой стадии. Таким же образом вышли первые два парцуфа АК: парцуф Гальгальта и парцуф АБ. *«Увидел, что мир не устоит»* — смысл в том, что каждое тело парцуфа называется миром; и Он увидел, что келим не в силах удерживать свет, поскольку все света раз за разом уходили. *«Встал и присоединил к нему свойство милосердия»* — это объединение осуществилось силой распространения САГ ниже табура, во внутренние МА и БОН, являющиеся ЗОН внутреннего АК.

Дело в том, что до сих пор три первые стадии существовали сами по себе в виде девяти первых сфирот прямого света, а четвертая стадия — сама по себе, в виде подъема десяти сфирот отраженного света. И поскольку все изобилие, нисходящее в миры, исходит из отраженного света, Он увидел, что мир питается лишь от четвертой стадии, то есть исключительно от свойства суда. Поэтому Малхут должна включиться в каждую из трех первых стадий, являющихся свойством милосердия. Так, чтобы возникли мужское и женское начала в Кетере, мужское и женское начала в Хохме и так далее. Тогда Малхут, являющаяся женским началом (нуквой), оказывается соединенной и разделяющей каждое свойство из свойств милосердия.

И получается, что в одном только Кетере есть десять сфирот прямого света и десять сфирот отраженного света: ведь десять сфирот прямого света — это мужское начало Кетера, а десять сфирот отраженного света — женское начало, включенное туда и поднимающее там отраженный свет.

Тем самым Малхут в высшей степени услаждается, и тем более — исходящий из нее отраженный свет, который теперь обретает природу высшего милосердия. Из Кетера это изобилие передается в Хохму, из Хохмы — в Бину, а из нее — в нижние ЗОН. Таким образом изобилие обретает необходимый состав, позволяющий нижним его воспринять.

5) И тебе следует знать [сокровенный] смысл подъемов и спусков парцуфим, приводимый в Зоаре и во всех сочинениях АРИ: когда нижний поднимается на место высшего, он совлекает свою форму и принимает форму высшего. И точно так же, когда высший спускается на место нижнего, он принимает форму нижнего буквально, а его собственная форма полностью скрывается, как сказано в «Мево Шеарим» (раздел 6, часть 2, гл. 1). На языке Зоара это называется сокрытием (*гнизу*), как объяснил Учитель в

«Шаар Маамарей Рашби» (Берешит, лист 13; посмотри там — и обрешь усладу). Отсюда понятно, что со спуском ИШСУТ ниже табур де-АК, до самого окончания — места нижних ЗОН внутреннего АК, — их собственная форма скрылась, и они приняли в точности форму нижних ЗОН. Так что Исраэль Саба соединился и стал единым целым с ЗА, а Твуна соединилась и стала единым целым с Нуквой, то есть с Малхут и четвертой стадией. Это сокрытие, разумеется, считается ущербом и изъяном для ИШСУТ. Более того, этот изъян затронул также и высших Аба ве-Има, которые представляют собой рош де-САГ, облачающий [АК] от пэ до табур де-АК.

И хотя сами они ниже табура не распространялись, между ними и ИШСУТ существует полная связь, поскольку они являются головой и телом одного парцуфа. Поэтому ИШСУТ вновь поднялись к своему корню — в высших Аба ве-Има, находящихся выше табура. А поскольку ИШСУТ и ЗОН уже соединились в одно целое во время описанного спуска, при подъеме ЗОН тоже поднимаются и следуют за ними, ведь сила ИШСУТ включена в них. Поэтому все четверо поднялись вместе в высших Аба ве-Има, а Аба ве-Има — еще выше их (здесь не место углубляться в это, а понимающий поймет). В итоге все мужские начала соединились буквально со свойством Аба Илаа, как сказано выше: ведь когда нижний поднимается на место высшего, он обретает его форму; и оказалось, что ЗА включен в ИШСУТ, а ИШСУТ — в Аба Илаа. Точно так же и женские начала: Малхут с Твуной соединились вместе и сформировались в свойство Нуквы де-Аба Илаа, благодаря чему Малхут включилась в свойство милосердия Аба Илаа. Тогда десять сфирот прямого света в виде десяти сфирот Аба Илаа, в которые включились Исраэль Саба и ЗА, опустились к масаху Нуквы, образованной соединением Твуны и Малхут. И эта Нуква подняла навстречу им десять сфирот отраженного света, что и составляет суть зивуга высших Аба ве-Има. Затем каждый вернулся и спустился на свое место: ИШСУТ возвратились на свое место со свечением, полученным от зивуга высших Аба ве-Има, однако остались выше табура, под высшими Аба ве-Има, и больше не спускались ниже табура, как прежде. А ЗОН возвратились и спустились на свое место ниже табура внутреннего АК со всеми своими свечениями, полученными от зивуга высших Аба ве-Има. В этом и заключается смысл слов «встал и присоединил к нему свойство милосердия». Пойми это как следует. Известно также, что в высших светах при уходе и возвращении нет исчезновения формы, а происходит лишь ее приумножение, как написано в «Шаар Маамарей Рашби» (Идра Зута, лист 266) и в «Эц Хаим» (раздел 29, гл. 7). Отсюда ты поймешь, что свойства ИШСУТ и ЗОН остаются там, в высших Аба ве-Има, постоянно. Более того, их основа осталась в Аба ве-Има, а на свои места протянулись лишь их ветви — как у ИШСУТ, так и у ЗОН. И здесь не место развивать эту тему.

6) И теперь ты поймешь слова Учителя выше, в ветви 8 (пункт 6). Вот его драгоценные слова: *«И вот, пожелал Он вывести наружу внешнюю часть также из находящихся в нем внутренних МА и БОН. Тогда поднялись все внутренние свойства САГ, сокрытые*

внутри внутренних МА и БОН, и вместе с ними поднялись также внутренние МА и БОН. И тогда эти МА и БОН послужили для них МАН к самим таамим де-САГ, которые не облачены во внутренние МА и БОН. И их соотношение подобно отношению Аба ве-Има к ИШСУТ: ведь как для зачатия (ибура) ЗОН соединяются высшие Аба ве-Има, а ИШСУТ включаются в них, так и здесь... и тогда они порождают внешнее свойство БОН...» (и т.д.).

Смысл в том, что весь упомянутый процесс подъема МАН ради соединения со свойством милосердия совершается исключительно ради нижних ЗОН, поскольку вся совокупность изобилия, изливаемого в миры, исходит именно от ЗОН, а не от тех, кто выше них, как известно. Кроме того, четвертая стадия, являющаяся свойством суда, присутствует только в них. Поэтому весь этот процесс обусловлен тем, что Источник пожелал вывести МА и БОН наружу исправленными — ради нижних. И потому [Учитель] говорит, что тогда поднялись все свойства САГ, сокрытые во внутренних МА и БОН де-АК. Иными словами, гуф де-САГ распространился на место внутренних ЗОН де-АК, ведь свет ЗА называется МА, а свет Нуквы называется БОН, как известно. И он точно подбирает выражение: «сокрытые внутри МА и БОН», — чтобы показать, что они снизились со своего уровня и уподобились нижним ЗОН. Это и называется укрытием и сокрытием (*тмина* и *гниза*), в силу того что в будущем им предстоит раскрыться — то есть после их подъема.

И об этом сказано, что вместе с ними поднялись также внутренние МА и БОН — а именно благодаря сокрытию (*гнизу*) в них ИШСУТ. И об этом сказано, что МА и БОН стали МАН для таамим де-САГ, которые не облачились в МА и БОН, то есть для рош де-САГ, являющегося корнем высших Аба ве-Има.

И об этом он говорит, что они соотносятся «как Аба ве-Има к ИШСУТ». То есть таамим, находящиеся выше табура, соответствуют Аба ве-Има; а некудот, тагин и отиет, которые представляют собой гуф де-САГ, распространившийся в МА и БОН, соответствуют ИШСУТ. Тем самым Учитель раскрывает нам важнейший принцип: корень высших Аба ве-Има и корень ИШСУТ берут начало именно отсюда, тогда как прежде они назывались просто Хохмой и Биной.

Дело в том, что в общем плане САГ называется Хохмой, как написано в ветви 8: ведь АБ — это Кетер и таамим, а САГ — это Хохма и некудот. Согласно этому, рош де-САГ — это Хохма, а пэ де-рош де-САГ, являющийся его Малхут, по отношению к голове представляет собой Бину. И эта Бина сама распространилась в десять сфирот в качестве гуф де-САГ.

Таким образом, голова — это Хохма, а тело, распространившееся из нее Малхут, — это Бина, поскольку Бина служит телом для Хохмы, как сказано во многих местах. И поэтому, когда упомянутая Бина распространилась и скрылась внутри МА и БОН, снизившись относительно своего прежнего статуса, она обрела новое имя — ИШСУТ. Ведь слово *Твуна*

(תְּבוּנָה) содержит буквы слов *бэн* и *бат* — «сын» и «дочь» (בֶּן וּבָת), как намекнул на это [автор] в «Идра Зута», а нижние ЗОН называются сыном и дочерью, и известно, что при спуске к ним она переняла их имена. Точно так же Исраэль Саба — это имя ЗА, ведь ЗА в состоянии гадлут называется Израэлем, как известно. Подобно этому девять первых сфирот рош де-САГ, называемые Хохмой, до сих пор не содержали в себе никакого женского начала и свойства Малхут, а лишь девять первых сфирот прямого света, к которым отраженный свет приходил от Бины, являвшейся свойством его Малхут. Теперь же, вследствие упомянутого подъема МАН в рош де-САГ, в нем образовалось женское начало из Твуны и Малхут вместе, так что отныне и сама Хохма состоит из мужского и женского начал. Благодаря этому обновлению Хохма также обрела новое имя — высшие Аба ве-Има. Причина же такого наименования заключается в том, что вся эта работа — распространение ИШСУТ внутри МА и БОН ради подъема МАН и так далее — приписывается Хохме, представляющей собой рош де-САГ. А почему она поступила так, принизив и умалив свойство Бины? Как уже было подробно объяснено, это сделано ради исправления нижних ЗОН, чтобы они соединились со свойством милосердия. Поэтому Хохма рассматривается здесь в аспекте своего милосердия: *«как отец милует сыновей»* (Теилим 103:13). Ведь подобно родителям, которые умягчают себя и берут на себя бремя ради воспитания детей, Хохма принизила Бину и вывела ее на место ЗОН, а также сформировала в себе женское начало, что тоже является умалением для ее уровня, — и все это она совершает ради нижних ЗОН. В силу этого принципа ЗОН отныне называются сыном и дочерью, а Хохма — отцом и матерью (Аба ве-Има), ведь между ними возникает отношение родителей к детям. И все это подробное объяснение кратко намечено в Зоаре следующими словами: *«Аба вывел Иму наружу ради своего сына, и сам Аба установился наподобие мужского и женского начал»*.

Смысл в том, что Хохма — рош де-САГ — вывела Иму — Бину и гуф де-САГ — наружу, то есть ниже табура, где находится свойство НЕХИ де-АК. А все сфирот НЕХИ считаются находящимися «вне тела» (ле-вар ми-гуфа), и потому названа «снаружи». И поясняют, что этот вывод она совершила «ради своего сына» — то есть на благо детей, которыми являются ЗОН.

«И сам Аба установился наподобие мужского и женского начал» — то есть благодаря силе подъема МАН, как было объяснено выше.

1) Итак, подробно объяснено, как устроен гуф де-САГ, называемый ИШСУТ, и что в нем тоже произошел уход света, как и в телах вышестоящих [парцуфим], — то есть сокращение НЕХИ и подъем МАН. Также объяснено, как упомянутый подъем МАН вызвал зивуг в рош де-САГ, называемом высшими Аба ве-Има, благодаря которому света гуф де-САГ, называемого ИШСУТ, чудесным образом обновились по принципу сочетания свойства милосердия со свойством суда. После этого обновления свет ИШСУТ вновь

вышел через никвей эйнаим и распространился на своем прежнем месте ниже табура в качестве второго распространения; это и есть десять сфирот [мира] Некудим, называемые парцуфом БОН. Они облачили НЕХИ де-АК на том месте, где происходило первое распространение ИШСУТ. Этот упомянутый парцуф БОН также распространился в рош и гуф, как и предшествующие ступени, поскольку для всех них действует один и тот же закон, как сказано выше... ...в пункте 2. И в его теле тоже произошел уход света, как и в вышестоящих [парцуфим], и этот уход света называется швират а-келим.

И хотя свойство милосердия уже соединилось с судом, это соединение помогло только в ГАР: ведь упомянутое исправление произошло исключительно в светах ИШСУТ, относящихся к уровню САГ, а САГ принадлежит к ГАР. Поэтому оно еще не помогло ЗАТ, являющимся нижними ЗОН (здесь не место вдаваться в подробности, и с Б-жьей помощью это будет разъяснено в своем месте). А после упомянутого швират а-келим вновь произошло второе распространение на том же месте ушедшего прежнего распространения, по примеру вышестоящих парцуфим.

Это второе распространение называется новым МА, вместе с которым выходят и девять нижних сфирот парцуфа БОН, как будет сказано в своем месте; в этом распространении сочетание со свойством милосердия достигло уже и ЗАТ, являющихся нижними ЗОН... ...и поэтому сущность удержалась в келим и больше не уходила, в отличие от того, что происходило с вышестоящими по отношению к нему парцуфим. Теперь вполне понятны слова наших мудрецов (ХАЗАЛЬ):

«[Творец] увидел, что мир не может устоять...» — то есть в каждом отдельном теле высших парцуфим, называемом миром, сущность не могла удержаться, как сказано, пока Он не сочетал с ним свойство милосердия. А это осуществилось и завершилось с выходом нового МА из лба (мэцах). Об этом же написано в «Эц Хаим» (врата 3, глава 2) в толковании стиха: *«В день созидания Г-сподом Б-гом земли и неба»* (Берешит 2:4) — «сочетал милосердие с судом», см. там. Поэтому отныне и далее мир устоял, сущность облачилась в келим и больше не уходила. Благодаря всему сказанному мы удостоились понять слова Учителя в этой ветви: мир Исправления, представляющий собой упомянутый новый МА и восполнение девяти нижних сфирот БОН от Хохмы и ниже, — это и есть второе распространение прежнего распространения десяти венцов [мира] Некудим, называемого парцуфом БОН, как объяснено. Также подробно объяснен второй вопрос, приведенный в «Эц Хаим» (ветвь 5), который мы рассматривали там: суть келим и органов, в которые распространяется сущность, как сказано выше в пункте 1, — почему этот процесс не завершается до тех пор, пока не пройдут пять ступеней: Гальгальта, АБ, САГ, МА и БОН. Из сказанного совершенно ясно, что до выхода нового МА сущность не может облачиться в келим и постоянно уходит, поскольку келим нуждаются в смягчении свойством милосердия, а это завершается лишь с выходом нового МА. Также объяснен

корень облачения высшего в нижнего, берущий начало из того же второго вопроса, как было показано: второе распространение, то есть нижний парцуф, облачает решимо первого распространения, являющееся телом высшего парцуфа.

По этой причине нижний парцуф также считается порождением и сыном высшего парцуфа, будучи вторым распространением из его тела. Получается, что парцуф АБ — сын и порождение парцуфа Гальгальта. Точно так же парцуф САГ — сын и порождение парцуфа АБ. А МА и БОН — сыновья ИШСУТ, являющегося гуф де-САГ, ведь десять сфирот [мира] Некудим, называемые БОН, также относятся к уровню ИШСУТ.

2) Исходя из этого становятся понятны слова Учителя об облачении парцуфим друг в друга, которые на первый взгляд противоречат друг другу во многих местах. Иногда он говорит, что только Малхут высшего парцуфа облачается в нижнего, а девять первых сфирот высшего остаются открытыми. Иногда говорит, что НЕХИ высшего облачаются в нижнего. Иногда говорит, что семь нижних сфирот высшего облачаются в нижнего, а три первые высшего остаются открытыми. Иногда говорит, что девять нижних сфирот высшего облачаются в нижнего, и только Кетер высшего остается открытым. А иногда говорит, что только ЗАТ де-Малхут высшего облачаются в нижнего. И есть еще много подобных кажущихся противоречий, вдаваться в которые здесь не место — они будут разъяснены в своем контексте. Однако все они ведут к одному принципу, ведь источник облачения высшего парцуфа в нижнего восходит ко второму вопросу, упомянутому выше... ..в пункте 1 (см. там): ни одно свечение не завершается, пока не пройдет пять ступеней — Гальгальта, АБ, САГ, МА и БОН. Каждая ступень представляет собой второе распространение вышестоящей ступени, и потому она облачает то место, которое пришла исправить, а именно тело высшего, ведь в головах уход света не происходит, и они не нуждаются во втором распространении. Поэтому Учитель установил общее правило в «Эц Хаим» и в «Мево Шеарим» (врата 3, часть 2, глава 1): тела всех парцуфим облачаются и скрываются каждое в нижестоящем, а головы всех парцуфим всегда остаются открытыми, см. там. И это общий закон для всех видов облачения во всех парцуфим АК и АБЕА, как сказано выше. Однако в частных вопросах рассуждение строится в соответствии с той задачей, которую требуется уяснить в данном облачении. Ведь иногда необходимо понимать предмет относительно рош высшего парцуфа, иногда — относительно только гуф высшего парцуфа, и так далее, в зависимости от темы, которой посвящено то или иное рассуждение. И когда он говорит, что только Малхут высшего облачается в нижнего, рассмотрение ведется относительно рош высшего парцуфа: ведь все облачающееся тело — это лишь распространение Малхут де-рош, как сказано выше в пункте 2, см. там. А когда он говорит, что ЗАТ высшего облачаются в нижнего, речь идет о теле высшего самом по себе: хотя по отношению к голове оно представляет собой всего лишь Малхут, однако само по себе оно тоже распространяется в десять сфирот, как и голова, а десять сфирот тела всегда называются ЗАТ, как сказано в своем месте. Когда же он говорит, что в

нижнего облачаются лишь ЗАТ де-Малхут высшего, этим он указывает нам, что нижний парцуф, являющийся вторым распространением, не заполняет всего пространства прежнего распространения, поскольку Кетер не выходит во втором распространении, а остается скрытым в пэ де-рош высшего, как сказано выше... ..в «Эц Хаим» (ветвь 7).

Известно, что Кетер включает в себя ГАР, ведь три первые сфирот — это АБ и Кетер, как сказано выше в ветви 8 в «Эц Хаим» (пункт 3), см. там в «Паним Меирот». Отсюда следует, что по отношению к рош высшего нижний облачает лишь ЗАТ его Малхут. А когда он говорит, что девять нижних сфирот высшего облачаются в нижнего, это указывает на голову в целом, которая называется Кетером по отношению к своему телу, являющемуся в этом соотношении девятью нижними [сфирот] по сравнению с головой, как сказано выше в ветви 8 в «Эц Хаим» и в «Паним Меирот» там: голова в целом называется Кетером. Там мы подробно объяснили причину этого, а в общем виде знай: всякий корень, сущность которого не распространяется в нижнего, но [доходит] лишь его свечение, называется Кетером. И поскольку в голове келим еще не проявлены и находятся там лишь в качестве корня для келим, как сказано выше (см. там), постольку в этом соотношении рош называется Кетером, а гуф — девятью нижними [сфирот].

3) Исходя из этого понятна причина того, что Учитель написал в этой ветви о кли [мира] Акудим, называемом Кетером: «потому что Кетер всегда близок к Источнику». На первый взгляд это требует внимательного сопоставления со сказанным в «Эц Хаим» и в «Шаар а-Акдамот», где утверждается, что Эйн Соф — это тайна Кетера; в «Шаар АБЕА» приводится, что он является промежуточным звеном между Источником и выделенным [из Него]; а в «Шаар маамарей Рашби» говорится, что каждый Тиферет высшего служит тайной Кетера во всех пяти парцуфим: АА, Аба ве-Има и ЗОН. Однако всякий Кетер указывает на корень, как сказано выше, и потому следует различать корень в свете и корень в келим. Корень света — это Эйн Соф, благословен Он, как известно из всех источников: нет никакого света, великого или малого, который не исходил бы из Эйн Соф, благословен Он. Этой тайны Кетера Учитель касается лишь намеком в немногих местах по необходимости — а именно выше, в ветви 4, и в «Шаар а-Акдамот»... ..то есть когда речь идет о тайне десяти сфирот прямого света, на которые необходимо намекнуть. Однако во всех частных случаях упоминания Кетеров в книгах Учителя и в остальных книгах каббалистов речь идет о тайне Кетера со стороны келим — то есть о Малхут, которая возвращается и становится Кетером благодаря десяти сфирот отраженного света, как сказано выше в «Эц Хаим» в ветвях 3 и 4, см. там. В этом отношении пять парцуфим АК в целом называются категорией Кетера для абсолютно всех миров, и причина в том, что келим пяти парцуфим АК берут начало и выходят из Первого сокращения, как сказано выше, см. там. Поэтому даже тела пяти парцуфим АК не считаются келим для нижних, ведь в них есть только одно кли — Малхут четвертой стадии (бхина далет), как сказано выше, см. там.

По этой причине свечения АК достигают нижних только через мир Ацилут, где уже исправлены десять келим, представляющие собой исправление линий благодаря сочетанию со свойством милосердия, как сказано выше... ..в «Паним Меирот». И этот упомянутый уровень Кетера, являющийся корнем для отраженного света, в некоторых местах Зоара и в других книгах каббалистов также называется Эйн Соф, благословен Он. Учитель уже разрешил это затруднение в «Эц Хаим» (врата 42), см. там: Кетер служит промежуточным звеном между Источником и выделенным, и потому иногда называется Эйн Соф, благословен Он, относительно данного парцуфа; подробно разбирать это здесь не место, и тема будет раскрыта в следующих ветвях. В этом и заключается смысл слов Учителя в рассматриваемой ветви: кли десяти сфирот [мира] Акудим называется Кетером именно потому, что Кетер всегда близок к Источнику. Иными словами, пока оно не исправлено по закону исправления линий через сочетание со свойством милосердия, склоняющим чашу между Хеседом и Дином, на него еще не распространяется имя выделенного, как сказано выше в «Паним Меирот», но оно имеет статус промежуточного звена между Источником и выделенным.

Об этом он и говорит: «ведь Кетер всегда близок к Источнику». Исходя из этого понятно и продолжение слов Учителя о том, что десять сфирот [мира] Некудим также пребывают в тайне десяти венцов. Ведь хотя благодаря подъему МАН и зивугу АБ-САГ десять сфирот Некудим вышли в тайне сочетания свойства милосердия с судом, как сказано выше в пунктах 5 и 6 (см. там), что представляет собой исправление линий и категорию Ацилута, однако это исправление произошло еще не в ЗАТ, а только в ГАР, то есть в рош де-Некудим.

По этой причине они остаются лишь в тайне венцов: ведь ГАР, то есть рош Некудим, безусловно, относятся к категории Кетера, поскольку всякая голова — это Кетер, будучи лишь корнем для келим (это правило действует и для голов пяти парцуфим Ацилута, ведь келим раскрываются только в теле). А поскольку исправления линий не произошло в ЗАТ Некудим, являющихся телом, как написано в «Эц Хаим» («Врата швират а-келим», глава 4), см. там, постольку они все еще близки к Источнику и корню, подобно уровню АК, где есть лишь одно кли — четвертая стадия (бхина далет). Этого достаточно, так как здесь не место продолжать, и завершение этой темы будет разъяснено в следующих ветвях. Итак, подробно объяснено, что как ГАР Некудим, так и ЗАТ Некудим пребывают лишь в тайне венцов. Ведь ГАР, являющиеся головой, хотя уже и исправлены свойством милосердия, все же относятся к первому созерцанию (истаклют алеф), из которого выходит рош, как сказано выше в пункте 1 (см. там), чего достаточно лишь для корня; поэтому они пребывают лишь в тайне трех венцов. А в ЗАТ Некудим келим хотя и раскрываются, выходя из второго созерцания, однако их еще не достигло смягчение свойством милосердия, как сказано выше в пункте 7; следовательно, они еще не считаются

выделенными [в полной мере], от которых свет мог бы распространяться к нижним, и потому представляют собой тайну лишь семи венцов.

4) В связи с этим возникает кажущееся затруднение: ведь в большинстве мест в «Эц Хаим», «Шаар а-Акдамот» и «Мево Шеарим» Учитель говорит, что десять сфирот Некудим — это тайна лишь десяти [уровней] Малхут (малхийот), и потому они называются «прежними царями» (мальхин кадмаин), как известно.

Чтобы понять это, необходимо знать великое правило, охватывающее все учения Учителя, благословенной памяти: в каждом парцуфе и в каждой сфере есть два различных аспекта — аспект меры келим в нем и аспект света, изливающегося в эти келим. Порой они находятся в прямо противоположном отношении друг к другу, как подробно разъяснено в «Эц Хаим» (врата 23, глава 6), где сказано: «Знай, что сначала начинают расти высшие части, а затем начинают расти нижние части. Ведь при вхождении мохин нижние входят сначала, но в росте самого Зеир Анпина высшие растут сначала, и это ясно», конец цитаты, см. там. Смысл его слов в том, что порядок вхождения светов в Зеир Анпин таков: сначала в него входят нижние света, а затем — высшие. Сначала в него входят света уровня нефеш, соответствующие НЕХИ, затем входят света уровня руах, соответствующие ХАГАТ, а затем входят света уровня нешама, соответствующие ХАБАД. И это касается исключительно светов, притягивающихся к Зеир Анпину. Однако в порядке роста самого Зеир Анпина, то есть его келим, принимающих эти света, все происходит противоположным образом: сначала растут высшие келим, а затем — нижние. Вначале растут келим ХАБАД Зеир Анпина, которые принимают света уровня нефеш и растут благодаря им, в то время как нижние келим Зеир Анпина — ХАГАТ и НЕХИ — все еще пусты от какого бы то ни было света. После этого к Зеир Анпину притягиваются света уровня руах: тогда света уровня нефеш опускаются в средние келим Зеир Анпина — ХАГАТ, а света уровня руах водворяются в ХАБАД Зеир Анпина. При этом нижние келим Зеир Анпина — НЕХИ — все еще остаются пустыми, без света. Затем, когда к Зеир Анпину притягиваются света уровня нешама, света нефеш опускаются в нижние келим — НЕХИ Зеир Анпина, света руах опускаются в средние келим — ХАГАТ Зеир Анпина, а света нешама приходят и водворяются в ХАБАД Зеир Анпина.

И тебе следует знать: пока келим пусты, без света, они не принимаются в расчет. Исходя из этого, келим ХАБАД возникают в парцуфе первыми, келим ХАГАТ — вторыми, а келим НЕХИ раскрываются и появляются последними. Причина этого в том, что такова природа высшего света: распространяясь в парцуф, он избирает для своего пребывания самые возвышенные келим парцуфа. Поэтому при приходе света нефеш в парцуф он избирает себе место в возвышенных келим ГАР. Но затем, когда притягивается свет руах, более важный, чем нефеш, свет нефеш уступает ему келим ГАР, а сам опускается в

средние келим. А когда к нему притягивается важнейший из всех свет нешама, свет руах уступает ему свое место и опускается в ХАГАТ, тогда как нефеш опускается на свое подлинное место — в НЕХИ. Этим объясняются для нас слова Учителя в «Эц Хаим» («Врата рождения Аба ве-Има и ЗОН», глава 1), где сказано в середине речи: «поскольку нижний облачает лишь ЗАТ высшего, получается, что нижний сохраняется лишь [за счет] своих семи первых [сфирот], а три нижние, то есть НЕХИ, могут прийти только в виде добавления», конец цитаты, см. там.

На первый взгляд эти слова противоречат всем учениям Учителя, согласно которым в малом состоянии (катнут) парцуфа, когда у него есть лишь семь сфирот, ему недостает трех первых, а имеющиеся семь сфирот — это нижние: ХАГАТ и НЕХИМ, как известно. Однако из сказанного все становится понятно само собой: здесь речь идет о росте келим. И потому он говорит: поскольку в состоянии катнут нижний сохраняется лишь семью первыми своими [сфирот] (так как ЗАТ высшего водворяется в семи первых сфирот нижнего), три нижние сфирот, то есть НЕХИ, оказываются пустыми от света, и поэтому всегда должны приходить лишь в виде добавления. Это же со всей ясностью объясняется в «Шаар а-Псуким» (Берешит, пункт 2), где сказано в середине речи: «А после того как согрешил Адам, отпали девять нижних [сфирот] в нем и т.д., и остались только их венцы; и не осталось в Кетере де-Кетер ничего, кроме нефеш де-ехида, и не осталось в Кетере де-Хохма ничего, кроме нефеш де-хая и т.д.», см. там. Именно об этом Учитель пишет здесь: десять сфирот мира Некудим вышли в тайне десяти венцов, поскольку речь идет об аспекте келим, где высшие растут первыми. А то, что во всех других местах написано, будто они относятся к категории Малхут (малхийот), говорится об аспекте света: ведь в них есть только свет уровня нефеш, поскольку, как было объяснено, свет нефеш водворяется именно в келим Кетера.

Ветвь 10

Сефер Эц Хаим

1) Разъяснение того, что представляют собой умершие цари и в чем их суть, а также что такое первые точки, предшествовавшие [миру] Ацилут.

2) Знай: прежде чем возникло исправление [мира] Ацилут, вышли десять точек, и все они потенциально содержались в одной точке — свойстве Кетера. Таким образом, все десять [точек] пребывали в качестве Кетера, будучи включенными в него.

3) В этом и заключается суть [состояний] Акудим, Некудим и Врудим. Ведь в самом начале все они были связаны друг с другом (акудим), соединены между собой, и все — в свойстве Кетера. Затем все они вышли вместе из первой точки, и тогда образовались десять точек, каждая — сама по себе; в этом и состоит суть Некудим (точечных). Таким образом, эти десять точек были соединены друг с другом только при своем возникновении в Кетере; затем же они вышли все разом и сформировались как десять отдельных точек, каждая сама по себе. А когда исправляется решимо (запись) де-Атик, тогда [мир] называется Врудим, как мы с Б-жьей помощью объясним далее.

4) При этом данные десять точек располагались одна над другой, и протяженность высоты их уровня была такой же, как сейчас протяженность и высота уровня [мира] Ацилут: ведь до того места, куда доходили эти точки, дотуда простирается ныне мир Ацилут, а оттуда и ниже — мир Брия.

5) И знай, что эти десять точек вышли как сущность и келим (сосуды), причем их сосуды представляют собой 325 искр — как сказано в Зоаре (раздел «Пинхас», 258б), — являющихся корнями судов.

6) Однако эти 325 искр служат сосудами только для семи нижних точек. Они соответствуют семикратному значению слова *адам* — «человек» (אָדָם), что по гематрии составляет 315 (שט"ו), а вместе с пятью гвурот — 320 (ש"ך). И известно, что пять гвурот удвоены, поэтому [вместе] получается 325 (שכ"ה). Но первые три сосуда не относятся к этим 320 искрам.

7) Свет же этих десяти точек был чрезвычайно велик, к тому же к ним добавился высший свет, и в них не было сил вместить [его]; тогда эти келим умерли. То есть они опустились вниз, на то место, где сейчас находится [мир] Брия, и это падение стало их смертью. Однако это произошло лишь с семью нижними точками, поскольку келим первых трех (ГАР) обладали силой вместить свой свет и не умерли. Умерли же и

опустились туда, где сейчас [мир] Брия, именно семь сосудов семи нижних [точек], и в этом состояла их смерть.

8) Время же их смерти наступило тогда, когда они вышли в состоянии Некудим. Ведь когда они вышли из состояния Акудим — то есть из состояния, когда они были вместе включены в Кетер, откуда вышли и разделились на десять точек, — тогда и произошел их выход, и они тотчас умерли. Как сказано в Идра: «Подобно искрам, [что разлетаются], когда кузнец ударяет по железу: вылетают искры и тотчас гаснут».

9) И вот эти семь светов семи нижних точек остались там, на своем месте, без облачения; в трех же высших точках света остались внутри своих сосудов и не умерли.

10) Теперь объясним, как произошло исправление [мира] Ацилут. Относительно трех первых [точек] уже было разъяснено, что их сосуды не опустились вниз. И вот из келим этих трех точек образовалась одна голова, а внутри нее — три [света] разума (мохин). Она называется Непостижимой головой (риша де-ла этияда) и называется риша де-Атик Йомин. Таким образом, три первые точки из десяти точек представляют собой Непостижимую голову.

11) А три света, находящиеся внутри этих первых точек, распространяются и порождают [ступени] вплоть до счета десяти; они и являются десятью сфирот де-Атик.

12) Семь же точек, оставшихся от десяти первых точек, представляют собой АА, Аба ве-Има и ЗОН, как будет с Б-жьей помощью сказано далее. Суть в том, что в трех первых (ГАР) есть только свойство Атик Йомин, но от семи [нижних точек] и ниже заключена сила АА, Аба ве-Има и ЗОН — все перемешано вместе и содержится в каждой из этих семи точек; и сила Атик Йомин также подмешана к ним. Ведь во всяком нижнем обязательно присутствует распространяющаяся в нем сила высшего; и действительно, Атик спускается во все [точки], распространяется и соединяется с ними. Однако сила нижних вовсе не обязательно должна присутствовать в высших, и потому в ГАР есть только свойство Атика.

13) И подобно этому обстоит дело в семи нижних сосудах, ведь в них есть свойства сосудов Атика, АА, Аба ве-Има и ЗОН, и все это перемешано вместе.

14) Теперь перейдем к пониманию нашей темы. Келим опустились вниз, в мир Брия, света же остались наверху, на своем месте, без облачения. И вот когда три первые точки увеличились и образовали десять, то три из них уже изначально находились на своем месте, и лишь семь остальных добавились как прибавление. И тогда, когда эти семь нижних (ЗАТ) де-Атик пришли затем как прибавление, они при своем спуске оттесняли те семь первых точек, которые стояли без облачения, и встали на их место.

15) И оказывается, что семь нижних де-Атик заняли место тех семи первых точек. Из этого ты поймешь, что высота уровня Атик Йомин равна всему [миру] Ацилут целиком.

16) Однако когда они оттесняли эти семь точек, то, разумеется, не сталкивали их вниз: ведь мы уже объяснили выше, что смерть присуща только сосудам, и в этом состоит суть падения; следовательно, света, которые не умерли, вниз не опустились. И то, что мы сказали, будто их оттеснили, означает: [их оттеснили] в стороны.

17) То есть точка Атика входила внутрь соответствующей точки из тех семи точек как ее внутренняя часть, и тогда та первая точка оставалась по отношению к ней облачением. И так происходило со всеми семью точками: ЗАТ де-Атик спустились и облачились в семь первых точек, а света семи первых точек остались окружать их снаружи в виде одеяний, как было сказано. В этом и заключалось оттеснение. Вот мы и объяснили внутреннюю часть и сущность Атика — как сформировались его десять [сфирот].

Паним Меирот

1) «Что такое умершие цари...» — это семь нижних [сфирот] (ЗАТ) из десяти сфирот мира Некудим.

«И что такое первые точки...» — это сама основа десяти сфирот мира Некудим и свойство трех первых из них.

2) «Прежде чем возникло исправление [мира] Ацилут...» — то есть до того, как вышли десять сфирот мира Некудим, которые являются начальным этапом для исправления Ацилута.

«Которой и является Кетер...» — все это было объяснено в предыдущей ветви, и там следует это искать.

3) «Затем все они вышли вместе из первой точки...» — то есть посредством действий, упомянутых в предыдущих ветвях, силой ухода света и второго распространения, называемого САГ, часть которого опустилась к внутренним МА и БОН и благодаря этому поднялась в виде МАН к внутренним ХУБ, и тогда вышли десять сфирот мира Некудим; смотри все это подробно в «Паним Масбирот» в предыдущей ветви. А то, что сказано, будто они вышли из одной точки, относится к свойству келим мира Некудим, которые были выделены [из Источника] посредством вбирания глаз от АХАП, что и составляет суть первой точки, как с Б-жьей помощью будет сказано в следующих ветвях.

«И тогда образовались... каждая — сама по себе...» — знай, что Малхут называется точкой, поскольку она исходит из центральной точки (некуда де-эмцаита). И этим автор сообщает нам, что в каждой из тех десяти сфирот мира Некудим недоставало девяти первых, и была в ней лишь точка Малхут.

«Таким образом, эти десять точек не были соединены...» — то есть благодаря подъему МАН снизу вверх Малхут включилась в каждую сфиру и стала свойством кли в

каждой из них, как сказано в «Паним Масбирот». А до подъема МАН все они содержались лишь в одном кли, как сказано там.

4) «И протяженность... дотуда простирается ныне мир Ацилут...» — ведь посредством сокращения НЕХИ и подъема МАН образовалась новая центральная точка, а именно [точка], объединенная со свойством милосердия, место которой находится выше точки Первого сокращения (ЦА). Ноги парцуфим Ацилута оканчиваются на этой высшей точке, а от нее и до первой центральной точки простирается место трех нижних миров БЕА, как сказано в «Паним Масбирот» в предисловии к разделу об АХАП (пункт 17).

5) «Причем их сосуды представляют собой 325 искр...» — это будет с Б-жьей помощью объяснено на своем месте; смотри также в «Паним Масбирот» в предисловии к разделу об АХАП (пункт 18) и во введении к книге (пункт 13).

6) «Однако эти 325 искр служат сосудами только для семи нижних точек...» — ведь в голове уход света не происходит, а происходит только в теле, которое представляет собой семь нижних [сфирот] (ЗАТ). И смотри в «Паним Масбирот» здесь.

7) «Однако... к тому же к ним добавился высший свет...» — то есть в мире Некудим действовали два света: первый — свет ИШСУТ, вышедший через никвей эйнаим, который является сущностью света десяти сфирот мира Некудим; кроме того, к нему добавился свет НЕХИ внутреннего АК, называемый высшим светом, как сказано на своем месте.

«И это падение стало их смертью...» — то есть, поскольку они опустились в БЕА, они лишились возможности выполнять возложенное на них действие. Это и называется смертью — то есть тела и сосуды, лишённые какого-либо действия.

«Поскольку келим первых трех (ГАР) обладали силой...» — то есть в ГАР, представляющих собой голову всей совокупности десяти сфирот мира Некудим, уход света не происходит, и это касается именно света их сущности, как будет с Б-жьей помощью сказано далее.

«И опустились туда, где сейчас [мир] Брия...» — то есть внутренняя часть опустилась в Брию, внешняя опустилась в Ециру, а самая внешняя часть — в Асию.

8) «Время же их смерти наступило...» — этим автор сообщает нам, что они успели выйти только в свойстве своих кетеров, и прежде чем в каждом из них распространились свойства ХУБ и ЗОН — то есть внешние АБ-САГ-МА-БОН, — они разбились и упали в БЕА; смотри здесь в «Паним Масбирот».

«Подобно искрам... и тотчас гаснут...» — то есть подобно мастеру, который бьет молотом по железу, и искры разлетаются во все стороны и тут же гаснут, как сказано в «Маамарей Рашби» (раздел «Рут», лист 301а; смотри там). И в этом заключается суть

ударного соединения (зивуг де-акаа), которое с Б-жьей помощью будет разъяснено в следующих ветвях.

9) «Образовалась одна голова... и она называется Непостижимой головой и называется головой Атик Йомин...» — о различии между головой (рош) и телом (гуф) смотри выше в «Паним Масбирот» (ветвь 9, пункты 1 и 7). И там разъяснено, что каждая ступень непременно должна распространяться в порядке АБ, САГ, МА, БОН; и сама ступень в своем первом распространении головы и тела называется Атиком, однако голова называется Непостижимой головой (риша де-ла этиада), а семь нижних (ЗАТ), являющиеся телом, называются ЗАТ де-Атик или Атик Йомин. Распространение же АБ называется АА и Аба; распространение САГ называется Аба ве-Има; а МА и БОН — это ЗОН. Посмотри там все продолжение и смотри здесь в «Паним Масбирот».

«Таким образом, три первые точки... представляют собой Непостижимую голову...» — и на своем месте будет объяснено, что главное различие между Непостижимой головой и парцуфим, расположенными ниже нее, состоит в том, что все остальные парцуфим образованы из выяснений разбиения сосудов (швират а-келим), поднявшихся из БЕА, тогда как в Непостижимой голове нет ничего из выяснений разбиения. И это как раз то, что доказывает здесь [автор]: Непостижимая голова построена из трех первых точек, в которых вообще не произошло никакого разбиения.

10) «Семь же точек, оставшихся... представляют собой АА, Аба ве-Има...» — и хотя по своей сути они относятся к телу (гуф) Атика, тем не менее они соотносятся с АА и другими [парцуфим] по причине распространения от трех первых (ГАР) и головы Атика к телу, как будет сказано ниже: ведь семь нижних (ЗАТ) были оттеснены от внутреннего свойства к свойству одеяний.

«АА, Аба ве-Има, ЗОН... в каждой из этих семи точек...» — ведь четыре ступени АБ-САГ-МА-БОН, называемые АА, Аба ве-Има и ЗОН, являются лишь ветвями, выходящими из четырех букв тела внутреннего имени АВАЯ, называемого телом Атика, и облачающимися на него. Из буквы йод в нем, представляющей собой Хохму тела Атика, выходит АБ; из буквы хэй в нем выходит САГ; из буквы вав в нем выходит МА; а из нижней буквы хэй в нем выходит БОН. А поскольку разбиение сосудов произошло сразу в теле Атика, прежде чем оно успело вывести облачения АБ-САГ-МА-БОН наружу из себя, они все еще остаются включенными и перемешанными в каждой точке тела Атика. Ведь в букве йод имени АВАЯ в нем, которая представляет собой точку Хохмы, все еще включены АА и Аба, называемые АБ; в букве хэй имени АВАЯ в нем все еще включены Аба ве-Има, называемые САГ; а в буквах вав и хэй имени АВАЯ в нем все еще включены ЗОН.

«Ведь во всяком нижнем... распространяющаяся в нем... только свойство Атика...» — как сказано в «Паним Масбирот» в предыдущей ветви (пункт 3): вся суть

нижнего парцуфа — это не что иное, как свойство второго распространения, заполняющее место первого распространения, которое ушло из тела высшего, и в этом состоит суть его облачения на тело высшего.

И получается, что во всяком нижнем обязательно распространяется сила высшего, однако в высшем при выделении его [из Источника] вовсе не обязательно присутствует свойство нижнего, и пойми [это].

11) «Ведь в них есть свойства сосудов Атика... и все это перемешано вместе...» — поскольку основа семи нижних (ЗАТ) относится к свойству Атика, однако АБ-САГ-МА-БОН все еще перемешаны в нем, как сказано выше; смотри там.

12) «И лишь семь остальных добавились как прибавление...» — и в этом есть важное различие: то, что приходит как прибавление, может иногда и уйти, в отличие от того, что приходит в самой основе сущности выделения [из Источника]; это с Б-жьей помощью будет объяснено на своем месте.

«Они при своем спуске оттесняли...» — то есть они были оттеснены от внутреннего свойства и стали внешними свойствами, как будет сказано далее. И по причине этого спуска и оттеснения, распространяющегося от головы Атика, вся совокупность мира Ацилут называется именем Врудим, и пойми [это].

13) «И оказывается, что семь нижних де-Атик... равен всему [миру] Ацилут целиком...» — ведь тело Атика представляет собой сущность семи первых точек, как сказано выше; следовательно, они, безусловно, заняли их первоначальное место.

14) «В стороны...» — в этом суть облачения правой и левой сторон.

15) «Окружать их снаружи...» — и в этом есть важнейшее различие, действующее во всех без исключения парцуфим АК и АБЕА: в каждом из них есть десять сфирот, составляющих сущность данного парцуфа, и есть еще десять сфирот, являющихся внешними одеяниями на нем; смотри в «Паним Масбирот».

«В виде одеяний...» — суть одеяния указывает на то, что оно приходит восполнить недостаток облачающегося в него тела. Корень этого берет начало в уходе света, произошедшем в начале распространения каждого тела из парцуфим АК, после чего на его место пришло второе распространение, как сказано выше в «Сефер Эц Хаим» (ветви 6 и 7; смотри там). И поскольку свет второго распространения возвращает света, ушедшие из тела, он и называется одеянием; смотри в «Паним Масбирот» (ветвь 9), где мы подробно об этом говорили.

«В этом и заключалось оттеснение...» — то есть их оттеснили от внутреннего свойства к свойству одеяний, как сказано выше. И знай, что главные света ЗАТ де-Атик стали окружающим светом для парцуфа Атик. И оказывается, что окружающий свет

Атика меньше его внутреннего света: ведь его внутренний свет происходит от распространения ГАР, а окружающий свет — от ЗАТ.

«Внутреннюю часть и сущность Атика...» — ведь голова Атика образовалась из трех первых (ГАР) мира Некудим и называется Непостижимой головой (риша де-ла этияда); тело же Атика — то есть его ЗАТ — происходит от распространения света из ГАР. Однако сосуды ЗАТ де-Атик были созданы из выяснений, поднявшихся из БЕА, как будет с Б-жьей помощью сказано далее.

Паним Масбирот

1) «Разъяснение того, что представляют собой цари... Семь же точек, оставшихся от десяти первых точек, представляют собой АА, Аба ве-Има и ЗОН, как будет с Б-жьей помощью сказано далее. Суть в том, что в ГАР есть только свойство Атик Йомин, но от семи [нижних] и далее вниз заключена сила АА, Аба ве-Има и ЗОН — все перемешано вместе и содержится [в каждой точке]... Ведь во всяком нижнем обязательно присутствует распространяющаяся в нем сила высшего... однако сила нижних вовсе не обязательно должна присутствовать в высших, и потому в трех первых есть только свойство Атика. И подобно этому обстоит дело в семи нижних сосудах, ведь в них есть свойства сосудов Атика, АА, Аба ве-Има и ЗОН, и все это перемешано вместе... однако сосуды семи нижних де-Атик возникли со стороны того свойства Атик Йомин, которое присутствует в семи нижних сосудах, умерших, как сказано выше...» до этих слов простираются слова Учителя (в ветви 10 от пунктов 1 до 14; смотри также в «Сефер Эц Хаим», врата 11, глава 2). Из этих слов нам становится ясно, что все парцуфим мира Ацилут, а также тело Атика и весь парцуф АА в том числе, были выделены [из Источника] и устроены исключительно из свойства семи нижних (ЗАТ) мира Некудим, и в них нет совершенно ничего от трех первых (ГАР); из ГАР же десяти сфирот мира Некудим была устроена только голова парцуфа Атик. И довод его вполне обоснован: ведь во всяком нижнем обязательно присутствует распространяющаяся в нем сила высшего, однако сила нижних [не обязательно присутствует в высшем] и так далее.

На первый взгляд эти слова находятся в противоречии со всеми другими рассуждениями. Ведь во вратах 11 «Сефер Эц Хаим» (глава 5) прямо сказано, что Атик и АА были устроены из первой точки, Аба — из второй точки, а Има — из третьей точки, и только два парцуфа — ЗА и Нуква — были устроены из семи нижних точек. И нельзя натянуто возразить, будто Аба ве-Има взяли лишь ЗАТ второй и третьей точек, тогда как их ГАР взял Атик — подобно тому, как приводится в «Сефер Эц Хаим» во вратах Атика

(глава 1; смотри там), — ведь здесь прямо говорится, что во всех трех первых точках нет ничего, кроме свойства одного лишь Атика, поскольку сила нижнего не обязательно присутствует в высших, как сказано выше. И на это уже обратил внимание сам рабби Хаим Виталь в «Маво Шеарим» (врата 3, глава 5; смотри там).

2) И смотри в «Сефер Эц Хаим» в конце первой главы врат ТАНТА, где сказано: «Внутри АК есть одно имя АВАЯ, для которого АК служит одеянием; и из четырех его букв выходят четыре имени АВАЯ и раскрываются наружу от АК: имена АВАЯ со значениями АБ, САГ, БОН и МА...» (смотри там). Смотри также в «Сефер Эц Хаим» в конце второй главы врат 42, где сказано: «Оказывается, что все выделенное [из Источника] представляет собой одно имя АВАЯ, состоящее из пяти свойств: острие буквы йод — в АК, йод — в Ацилуте, хэй — в Брие, вав — в Ецире, хэй — в Асие. И каждое из этих свойств включает в себя все пять свойств: ведь в острие буквы йод в АК есть одно имя АВАЯ из пяти свойств..., представляющих собой АК и АБЕА в нем... Точно так же в букве йод в Ацилуте есть одно имя АВАЯ, включающее все пять свойств: АК и АБЕА; и так же во всех остальных буквах:» «буквы хэй, вав и нижняя хэй — в Брие, Ецире и Асие...» (смотри там). Смысл этих слов таков: в АК есть пять уровней, представляющих собой внутреннее имя АВАЯ (включающее десять сфирот, где острие буквы йод — это Кетер в нем, йод — Хохма, хэй — Бина, вав — ХАГАТ и НЕХИ, а нижняя хэй — Малхут) и четыре имени АВАЯ: АБ, САГ, МА, БОН, выходящие из четырех букв йод, хэй, вав, хэй внутреннего имени АВАЯ (יהוה) и облачающие его снаружи. И вот внутреннее имя АВАЯ со всеми десятью сфирот в нем называется АК в АК; а четыре имени АВАЯ — АБ, САГ, МА, БОН — называются АБЕА в АК, поскольку АБ называется Ацилутом, САГ — Брией, МА — Ецирой, а БОН — Асией. Корень этого вопроса уже был подробно разъяснен в предыдущей ветви при рассмотрении развертывания пяти парцуфим: внутреннего АК и четырех ступеней АБ-САГ-МА-БОН, выходящих из него наружу согласно изречению мудрецов (ХАЗАЛЬ): *«Увидел, что мир не может устоять... [и] соединил меру милосердия с мерой суда»* (Берешит Рабба 12:15; смотри там). И поскольку миры развертываются один из другого по принципу оттиска печати (хотам ве-нихтам), как сказано в «Сефер Эц Хаим» (врата рассуждений об АБЕА, глава 1), все процессы, происходящие в АК, обязательно происходят во всех мирах и во всех расположенных ниже него парцуфим — и как говорит Учитель в рассматриваемой ветви: во всяком нижнем обязательно присутствует распространяющаяся в нем сила высшего, как сказано выше. Поэтому как в общем, так и в частном, и в мельчайших частностях ступень не завершается до тех пор, пока не распространится на четыре ступени АБ-САГ-МА-БОН, именуемые АБЕА. При этом сама ступень — то есть первое распространение головы и тела на этой ступени — называется внутренним именем АВАЯ, или АК, или острием буквы йод. Из буквы йод внутреннего имени АВАЯ, являющейся свойством Хохмы в нем, распространяется и выходит имя АВАЯ со значением АБ, называемое свойством Ацилута. Из буквы хэй внутреннего имени

АВАЯ распространяется и выходит имя АВАЯ со значением САГ, называемое Брией. Из буквы вав внутреннего имени АВАЯ распространяется и выходит имя АВАЯ со значением МА, называемое Ецирой. А из последней буквы хэй в нем распространяется и выходит имя АВАЯ со значением БОН, называемое Асией.

И получается, что пять парцуфим в самом АК в целом называются АК и АБЕА; и так же пять парцуфим в самом мире Ацилут называются АК и АБЕА; и так же пять парцуфим в мире Брия называются АК и АБЕА; и так же в Ецире, и так же в Асии. И подобно этому в частностях: каждый отдельный парцуф из пяти частных парцуфим АК также обязательно должен распространиться по цепочке АБ-САГ-МА-БОН, называемой АБЕА; и так же в частностях пяти парцуфим каждого из миров АБЕА.

И мы приходим к выводу, что также и парцуф БОН де-АК, называемый Асией де-АК — а это и есть десять сфирот мира Некудим, — тоже обязательно должен распространиться от каждой буквы своего внутреннего имени АВАЯ и вывести наружу особое имя АВАЯ указанным выше путем. Все они вместе называются внутренним именем АВАЯ и его облачениями: АБ, САГ, МА, БОН — или АК и АБЕА де-БОН; пойми это как следует. В предыдущей ветви уже было разъяснено, что нет у нас никакого свечения и никакой ступени, которая не распространялась бы в виде головы и тела: посредством первого созерцания (истаклют) выходит свойство головы этой ступени, а посредством второго созерцания выходит тело ступени, как подробно разъяснено в «Шаар а-Акдамот» (рассуждение 2 об АК, в конце, лист 147а; смотри там). Причем голова ступени еще не считается сосудом — [сосудом считается] только тело ступени; и в голове уход света не происходит, а происходит только в теле, как сказано в предыдущей ветви.

3) И благодаря этому нам становятся совершенно понятны слова Учителя о том, что в семи нижних [сфирот] (ЗАТ) из десяти сфирот мира Некудим, которые разбились, содержатся Атик, АА, Аба ве-Има и ЗОН, перемешанные вместе. Ведь событие разбиения сосудов (швират а-келим) произошло сразу, в самом начале выхода света из мира Акудим в мир Некудим — то есть прежде чем они успели распространиться и вывести четыре облачения АБ-САГ-МА-БОН наружу. Сначала посредством первого созерцания была выделена [из Источника] голова парцуфа Некудим, называемая тремя первыми (ГАР) мира Некудим — ведь всякая голова называется ГАР, хотя в ней присутствуют все десять сфирот, как известно. И в ней не произошло никакого разбиения, и даже уход света в ней не происходит, как известно из предыдущей ветви. А затем посредством второго созерцания было выделено [из Источника] тело парцуфа Некудим, называемое семью нижними (ЗАТ) из десяти сфирот мира Некудим — ведь всякое тело называется ЗАТ, как известно; и оно разбилось сразу же, в самом начале своего выхода, как пишет здесь Учитель, и вот его слова: «Время же их смерти наступило тогда, когда они вышли в состоянии Некудим. Ведь когда они вышли из состояния Акудим — то есть из состояния,

когда они были вместе включены в Кетер, откуда вышли и разделились на десять точек, — тогда и произошел их выход, и они тотчас умерли. Как сказано в Идра: «Подобно искрам, [что разлетаются], когда кузнец ударяет по железу: вылетают искры и тотчас гаснут»», — до этих слов. И ты видишь, как подробно и обстоятельно Учитель уточнил время их смерти, и это сделано для того, чтобы показать нам: они еще не успели распространиться на четыре одеяния: АБ, САГ, МА, БОН. И именно это Учитель с точностью объяснял в предыдущей ветви, говоря, что десять сфирот мира Некудим являются десятью кетерами, и вот его слова: «Однако то, что Он затем выделил [из Себя] посредством этого кли, называется ХУБ... но сейчас все они все еще пребывают в свойстве десяти кетеров», — до этих слов. То есть, как упомянуто, они еще не распространились... ..еще до четырех ступеней АБ-САГ-МА-БОН, называемых ХУБ и так далее. И вот разъяснено, что из этих десяти точек мира Некудим, называемых в целом парцуфом БОН де-АК, успело выйти только внутреннее имя АВАЯ в нем: голова его, называемая тремя первыми (ГАР), устояла, а семь нижних (ЗАТ), являющиеся его телом, сразу же в самом начале своего выхода разбились и упали в БЕА, прежде чем от него успели развернуться четыре ступени: АБ, САГ, МА и БОН. И известно, что внутреннее имя АВАЯ — голова и тело — называется Атиком, как сказано в предыдущей ветви; имя АВАЯ со значением АБ называется АА; САГ называется Аба ве-Има; МА называется ЗА; а БОН — это Нуква, как сказано в «Сефер Эц Хаим» во вратах разбиения сосудов (глава 6; смотри там). Вот перед тобой очевидное свидетельство: Атик, АА, Аба ве-Има и ЗОН перемешаны и включены друг в друга в каждой отдельной точке из семи точек, которые разбились. Ведь по своей сущности они представляют собой ЗАТ де-Атик — то есть ЗАТ внутреннего имени АВАЯ; а четыре ступени АБ-САГ-МА-БОН, являющиеся АА, Аба ве-Има и ЗОН, все еще перемешаны и включены в эти ЗАТ де-Атик, поскольку оно не успело вывести их наружу. И во время Исправления они поднимаются и выясняются из БЕА в порядке ступеней, одна вслед за другой. И вначале исправляется и поднимается парцуф Атик в них — то есть свойство сущности его ЗАТ, помимо сил АБ-САГ-МА-БОН, ведь они не вытянулись вместе с ним до того, как он исправился сам.

Как сказано в «Сефер Эц Хаим» (врата 3, глава 2) от имени «Идра Раба» (пункт 174): *«Всякий глава народа: если он сам сначала не исправлен, народ не может исправиться...»* И также там (в пункте 13): *«Тот, кто хочет исправлять и действовать, должен сначала исправить свои [собственные] исправления»*, — до этих слов. То есть тот, кто хочет производить исправления для другого, должен прежде исправиться сам (смотри там). Поэтому вначале поднялось только то, что относится к сущности семи точек, называемых телом и ЗАТ де-Атик, представляющих собой внутреннее имя АВАЯ парцуфа БОН. И когда он завершился в пребывающем в нем имени АВАЯ, тогда силой каждой буквы своего имени АВАЯ поднялись и притянулись одна за другой все четыре ступени АБ-САГ-МА-БОН, включенные в эти семь точек, и облачили его снаружи, как с Б-

жеей помощью будет сказано в следующих ветвях. И не удивляйся тому, что Учитель везде называет эти десять точек лишь «малхутами», тогда как согласно разъясненному они являются свойствами Атика и кетеров. Ведь между светом и кли всегда существует обратное соотношение до тех пор, пока ступень не завершится, как сказано в «Паним Масбирот» в предыдущей ветви (пункт 10); и свет Малхут помещается в сосуд Кетера. И потому иногда они называются по свету в них, а иногда — по кли в них, смотря по тому, чего требует контекст (смотри там).

4) И мы приходим к выводу, что в каждом парцуфе есть два свойства десяти сфирот. Первое свойство — это десять сфирот КАХАБ и ЗОН в сущности парцуфа, которые вместе называются внутренним именем АВАЯ в парцуфе. Второе свойство — это десять сфирот ХУБ и ЗОН, называемые АБ-САГ-МА-БОН, которые выходят из каждой буквы внутреннего имени АВАЯ и облачают его снаружи: АБ выходит из буквы йод внутреннего имени АВАЯ, САГ выходит из первой буквы хэй внутреннего имени АВАЯ, МА выходит из буквы вав в нем, а БОН выходит из нижней буквы хэй в нем. Поэтому вдумчивый читатель должен проявлять предельную точность в словах Учителя, чтобы знать, о каком именно свойстве из десяти сфирот он говорит: о первом ли свойстве — то есть о десяти сфирот в сущности парцуфа, или же о втором свойстве — то есть исключительно о десяти сфирот внешних одеяний, называемых АБ-САГ-МА-БОН. Ведь хотя имена их и похожи, их значение и уровень бесконечно далеки друг от друга: ведь даже Малхут в сущности парцуфа несравненно важнее внешнего АБ, облачающегося на него и называемого Хохмой. Как писал Учитель в «Шаар Маамарей Рашби» (раздел «Кдошим»): «Нижняя ступень высшего мира выше всего, что находится под ней», — до этих слов (смотри там). И благодаря сказанному становятся совершенно понятны слова Учителя здесь о том, что три первые [сфиры] (ГАР) из десяти сфирот мира Некудим взял Атик, и у парцуфим АА, Аба ве-Има и ЗОН нет в них никакой доли. И здесь нет, упаси Б-г, никакого противоречия тому, что написано в «Сефер Эц Хаим» (врата 11, глава 5), во вратах Атика и в «Маво Шеарим» (врата 3, часть 1), где сказано, что Атик и АА были устроены из первой точки, Аба — из второй точки, Има — из третьей точки и так далее, — ведь слова Г-спода праведны и согласны между собой, поскольку там речь обязательно идет о внешних парцуфим АБ-САГ-МА-БОН, выходящих из внутреннего имени АВАЯ и облачающих его снаружи; ведь все они представляют собой внешние облачения парцуфа Атик, как там прямо разъяснено, и вовсе не относятся к десяти сфирот КАХАБ и ЗОН самого внутреннего имени АВАЯ, которые называются десятью сфирот самого парцуфа Атик. И десять сфирот, приводимые здесь, — это как раз те самые десять сфирот самого парцуфа Атик, как мы доказали выше из слов Учителя; и лишь в его семи нижних (ЗАТ) перемешаны АА, Аба ве-Има и ЗОН, являющиеся теми внешними облачениями, о которых говорится там, в «Сефер Эц Хаим» и в «Маво Шеарим». И они обладают совершенно иным уровнем по сравнению с десятью сфирот в его сущности, как мы

объясняли. А то, что сказано, будто Атик и АА вышли из первой точки, а Аба ве-Има — из второй и третьей точек и так далее, соответствует правилу, преподанному нам Учителем в «Сефер Эц Хаим» (врата 42, глава 2), которое мы приводили выше в пункте 2: когда мы говорим о внутреннем имени АВАЯ и внешних АБ-САГ-МА-БОН вместе, мы распределяем их по названию места их выхода. И острое буквы йод называется АК или Атиком — то есть всей совокупностью десяти сфирот сущности данного парцуфа. А острием буквы йод оно называется для того, чтобы показать: внешние АБ-САГ-МА-БОН не имеют в нем никакой доли. Поэтому внешнее [проявление], называемое АА, или Хохмой, или Абой, или Ацилутот, обозначается как буква йод имени АВАЯ, и это указывает на место его выхода: ведь внешнее имя АВАЯ со значением АБ выходит из буквы йод внутреннего имени АВАЯ. Внешний САГ, называемый Аба ве-Има, или Биной, или Брией, называется буквой хэй имени АВАЯ — по имени своего выхода из буквы хэй внутреннего имени АВАЯ. А МА и БОН, называемые ЗОН, или ХАГАТ и НЕХИМ, или Ецирой и Асией, называются буквами вав и хэй имени АВАЯ, и это также указывает на место их выхода из внутреннего имени АВАЯ; смотри все это выше в пункте 2. И в соответствии с этим порядком говорит Учитель в упомянутых «Сефер Эц Хаим» и «Маво Шеарим», что Атик и АА вышли из первой точки — то есть из острия буквы йод имени АВАЯ; Аба — из второй точки, то есть из буквы йод имени АВАЯ, называемой Хохмой; а Има — из третьей точки, являющейся высшей буквой хэй имени АВАЯ, называемой Биной. А ЗОН вышли из семи нижних точек, представляющих собой буквы вав и хэй имени АВАЯ, называемые ХАГАТ и НЕХИМ или ЗОН. И это говорится именно по названию места их выхода, но вовсе не относится к сущности ГАР де-Атик, ведь в них нижние не имеют никакой доли, как было разъяснено; это относится исключительно к внешним одеяниям, и это ясно. А то, что он говорит, будто АА происходит из первой точки — тогда как, согласно разъясненному, следовало бы сказать, что АА происходит из второй точки, поскольку он является свойством внешнего АБ, а первая точка относится исключительно к десяти сфирот внутреннего имени АВАЯ, — это глубокий вопрос, являющийся одним из главных различий между новым МА и БОН, что будет объяснено на своем месте. И в порядке разделения десяти сфирот нового МА ты действительно найдешь в «Сефер Эц Хаим», что Атик — это первая точка и Кетер, АА — вторая точка и Хохма, Аба ве-Има — третья точка и Бина, а ЗОН — это семь нижних [сфирот] (ЗАТ), как будет разъяснено на своем месте, и здесь не место распространяться об этом.

Ветвь 11

Сефер Эц Хаим

1) Общее введение, охватывающее [все вопросы о] сути всех этих царей, которые составляют весь мир Ацилут. Начнем от позднего к раннему [то есть от следствий к причинам] и скажем: известно, что мир Ацилут, о котором говорится во всей книге Зоар, образовался из тех десяти точек (некудот), что выходят из никвей эйнаим де-АК, как подробно описано выше. Сначала они вышли без исправления, а затем исправились так, как мы кратко объясним ниже.

2) А именно: первая точка, называемая Кетер, теперь исправилась и предстала в трех состояниях, которые суть три головы, одна выше другой, как упоминается в начале Идра Зута. А именно: Кетер разделился на две головы — Атик Йомин и АА под ним (который также относится к Кетер); а внутри этого АА, называемого Кетер, находится третья голова — сокрытый мозг (моха стимаа), называемый Хохма, как подробно разъясняется ниже, в учении об Атике. И эти три [головы] облачились одна в другую.

3) Затем из второй и третьей точек — ХУБ (Хохма и Бина) — теперь образовались два парцуфа, называемые Аба ве-Има, и они также облачают теперь ХАГАТ де-АА, как сказано там. Затем из шести точек — четвертой, пятой, шестой, седьмой, восьмой и девятой, называемых ХАГАТ-НЕХИ, — теперь образовался один парцуф, называемый ЗА. А затем из десятой точки, называемой Малхут, образовался один парцуф, называемый Нуква де-ЗА. И эти ЗОН также облачают АА на уровне его НЕХИ, как подробно описано ниже.

4) Теперь объясним их исходное состояние: какими они были во время своего первого выхода, когда находились без исправления. Знай: когда эти десять точек выходили, они выходили как света и келим. Однако вышли они без исправления, и по этой причине келим не смогли выдержать свои света — сущность, находившуюся внутри них, — разбились и умерли, как будет объяснено ниже с Б-жьей помощью.

5) Причина того, что они не вышли сразу исправленными и возникла необходимость в разбиении ради последующего исправления, заключается в следующем: конечной целью замысла было произвести и сформировать внешние клипот. Ведь они необходимы в мире, чтобы дать добрую награду праведникам и воздать грешникам, которых предстояло сотворить позже. Поэтому упомянутые точки вышли без исправления, чтобы их келим не смогли выдержать свет и разбились. И это их разбиение стало их очищением, ведь тогда отделились нечистота и примеси, которые были в них, образовав клипот — нечистые

силы, как и было в замысле Всевышнего, благословен Он. Затем Он вернулся к их исправлению, и святость в тех келим поднялась ввысь благодаря исправлению, однако святость отделилась не до конца, как будет сказано с Б-жьей помощью.

6) Прежде чем объяснить, что значит выход упомянутых точек без исправления и в чем заключается смысл исправления, нужно поставить несколько вопросов. Если, как было объяснено выше, все десять точек во время исправления объединились и составили пять парцуфим — АА, Аба ве-Има и ЗОН (не считая Атика, ведь он включен в АА, как будет сказано с Б-жьей помощью), — то почему произошла такая перемена: сперва вышли десять точек, а затем образовались только пять парцуфим? Почему с самого начала не вышли лишь пять точек или почему в конце концов не возникло десять парцуфим?

7) К этому же вопросу относится и следующий: чем отличается ЗА от всех остальных? Ведь каждый из остальных четырех парцуфим происходит лишь из одной точки из начальных десяти точек, а ЗА образовался сразу из шести точек. Почему же он с самого начала не возник из одной точки, как остальные, или почему остальные не возникли каждый из шести точек, подобно ему? И кроме того, ведь известно, что каждая из точек всегда содержит в себе ровно десять точек. Если так, и коль скоро каждый парцуф состоит из десяти сфирот, то почему ЗА изначально вышел в виде шести точек, а не в виде десяти точек или не в виде одной точки, как остальные? Следует также спросить: почему у остальных четырех парцуфим для их исправления мы не находим стадий зачатия (ибур), вскармливания (еника) и зачатия для [обретения] света разума (ибур де-мохин), как находим у одного лишь ЗА, тогда как ни у ГАР, ни у Нуквы этого нет?

8) Ответ на это таков: несомненно, среди тех первых десяти точек в действительности было лишь пять точек, одна выше другой по ступени, и они соответствуют пяти упомянутым парцуфим, возникшим после исправления. И каждая из этих точек должна была содержать в себе десять частных точек, чтобы затем каждая стала одним парцуфом, состоящим из десяти сфирот. Однако с самого начала так не было, и между этими точками существовало различие следующего рода: первая, вторая и третья точки были совершенны во всех своих частях. Это значит, что в каждой из них было десять частных точек, и каждая из этих первых трех включала в себя десять точек. При этом первая точка — Кетер — превосходила все десять, что находились под ней; точно так же две точки — вторая и третья, Хохма и Бина, — превосходили все то, что находилось под ними. Но четвертая точка, являющаяся свойством ЗА, вышла не со всеми десятью своими частными точками, а лишь с шестью точками — шестью нижними точками этой [четвертой] точки, и в ней недоставало трех ее первых частных точек.

9) Таким образом, хотя мы и сказали, что ЗА содержит шесть точек, они не составляют даже одной целой точки, а являются лишь шестью частными точками внутри одной точки, и в нем недоставало трех первых. И потому ЗА вышел ущербным по сравнению с

тремя остальными высшими парцуфим. Что же касается пятой точки, из которой образовалась Нуква де-ЗА, то нельзя сказать, что она вышла включающей в себя десять [точек], подобно первым трем, ведь тогда ее ступень оказалась бы выше ЗА. На самом же деле эта точка — лишь одна частная точка из тех десяти точек, которые должны были быть в ее точке, и представляет собой только ее собственный Кетер. Получается, что первые три точки вышли каждая с десятью точками; четвертая точка вышла включающей лишь шесть своих нижних точек; а из пятой точки вышла только ее высшая часть — собственный Кетер. И чтобы знать счет того, что вышло из ЗА, мы говорим, что у него шесть точек, но несомненно, что это всего лишь шесть частей одной-единственной точки. Вот и объяснилось, почему говорят о десяти точках, хотя поистине их всего пять. И так стало понятно первое отличие первых трех точек от нижних семи точек.

10) Было между ними и другое отличие, из которого станет ясно значение слов «без исправления». А именно: первые три точки, помимо того что каждая из них вышла содержащей десять [точек], обладали еще и тем свойством, что десять [точек] в каждой были соединены друг с другом, а не отделены одна от другой. Шесть же точек ЗА, помимо того что представляли собой шесть частей одной точки и были лишены ГАР, отличались еще и тем, что были отделены друг от друга и не соединены между собой.

11) Таким образом, у ЗАТ обнаружили два отличия от ГАР (которые суть АА и Аба ве-Има). И порядок их таков: вначале, когда эти десять точек находились без исправления, при своем первом выходе все десять напоминали один совокупный парцуф — не то чтобы они действительно имели такое строение, но лишь по некоторому подобию. А именно: высшая точка была тогда в качестве Кетер, вторая и третья были свойствами ХУБ, а шесть точек представляли собой тело, состоящее из ВАК. Однако они не были оформлены так, как сейчас, после исправления; хотя в первой точке и заключалась совокупность десяти свойств, она была мала, и эти десять ее свойств представляли не в виде настоящего парцуфа, а лишь в общем виде.

12) Пояснение: она представала тогда в виде трех свойств — Атика, АА и Хохма в нем, то есть трех упомянутых голов. И эти три свойства распространялись в виде линий (кавим) внутри девяти остальных точек, как и сейчас, а те служили для нее одеяниями и облачали ее. Десять точек внутри нее также были связаны друг с другом, распространяясь одна в другую в виде линий. А смысл этих линий уже был объяснен выше.

13) Подобным же образом обстояло дело и с двумя точками Хохма и Бина: каждая из них включала в себя десять [точек], и все они были связаны друг с другом посредством линий. Но те шесть частей точек ЗА вышли отделенными друг от друга, не в виде линий, а одна над другой — разобщенными и не связанными вместе.

14) И тогда эти шесть [точек] назывались «общественным владением» (решут а-рабим), поскольку в них не было объединения, связи и единства; они походили на

разобщенных людей, где «каждый пошел своей дорогой», и между ними не было любви и приязни. Поэтому их келим не смогли выдержать света и умерли, как сказано: «Привязался к идолам Эфраим — оставь его!» (Ошеа 4:17), ведь соединение обеспечивает сохранение и устойчивость. И как гласит народная пословица: если взять десять тростинок поодиночке, они сломаются, но если взять [хотя бы] три вместе, они устоят и не сломаются.

Паним Меирот

1) «Которые составляют весь мир Ацилут»: ведь из десяти точек мира Некудим исправились все парцуфим мира Ацилут. Первые три точки исправились в непостижимую голову (рейша де-ла итьяда) и распространились также в Атик, а из ЗАТ исправились все двенадцать парцуфим Ацилута, а именно: Атик и Нуква, Арих и Нуква, Аба ве-Има Илаин, Исраэль Саба ве-Твуна, Зеир и Нуква, Яков и Лея. И эти двенадцать парцуфим включаются в пять основных парцуфим, называемых: Арих Анпин, Аба, Има, Зеир и Нуква.

«Выходящих из никвей эйнаим де-АК»: глаза (эйнаим) — это свойство Хохма. В «Паним Масбирот» (ветвь 9, пункт 6) объяснялось, что благодаря подъему МАН от светов, находящихся ниже табур де-АК, Хохма устроилась как мужское и женское начала, и эти десять точек вышли от их зивуга. Поэтому они и называются никвей эйнаим, то есть мужское и женское свойства Хохма, смотри там внимательно.

2) «Первая точка, называемая Кетер, и т. д.»: все это было объяснено в предыдущей ветви в «Паним Масбирот», смотри там внимательно.

«Теперь исправилась и предстала в трех состояниях и т. д.»: суть этих трех голов будет объяснена в своем месте; они охватывают два парцуфа — Атик и АА — на уровне их голов. И смотри в «Паним Масбирот» в предыдущей ветви, пункт 4. Оттуда ты узнаешь два главных различия, действующих в каждом парцуфе: первое — это свойство сущности парцуфа, называемое внутренней АВАЯ в нем, и оно называется рош и гуф де-Атик; второе — это [парцуфим] АБ, САГ, МА, БОН, выходящие из четырех букв внутренней АВАЯ и называемые: АА, Аба ве-Има и ЗОН, где АА выходит из кончика буквы йод внутренней АВАЯ, то есть из первой точки; Аба ве-Има выходят из [букв] йод и хэй внутренней АВАЯ, то есть из второй и третьей точек; Зеир выходит из буквы вав внутренней АВАЯ, то есть из шести точек ХАГАТ-НЕХИ; а Нуква де-ЗА выходит из нижней буквы хэй внутренней АВАЯ, то есть из десятой точки.

3) «И они также облачают теперь ХАГАТ де-АА и т. д.»: ведь Аба ве-Има — это уровень САГ, который облачает АБ от горла до табура, как написано в «Паним Масбирот» (ветвь 9), смотри там.

«ЗОН облачают АА на уровне его НЕХИ»: потому что ЗОН — это уровни МА и БОН, облачающие [пространство] от табур де-АК и ниже, смотри там внимательно.

4) «Однако вышли они без исправления и т. д.»: существует, впрочем, различие между ГАР и ЗАТ: ведь ГАР вышли, во всяком случае, в исправлении ахор бе-ахор, тогда как в ЗАТ не было от исправления парцуфа вообще ничего, и они вышли разобщенными друг с другом.

«И по этой причине келим не смогли и т. д.»: то есть келим де-ЗАТ; келим же де-ГАР, в которых было частичное исправление, смогли принять [свет] и не разбились.

5) «Причина же этого и т. д.»: то есть какое благо проистекает из этого для исправления нижних? Ведь, казалось бы, лучше было бы, чтобы десять сфирот де-Некудим вышли в совершенстве и не произошло разбиения сосудов (швират а-келим), из-за которого, как известно, возникают все беды и изъязны в нижнем мире. Поэтому [автор] продолжает объяснять, что все это происходит вследствие желания творить добро, по смыслу стиха: *«...чтобы не был отвергнут у Него отверженный»* (Шмуэль II 14:14).

«Чтобы дать добрую награду праведникам и наказать грешников»: суть доброй награды праведникам состоит в том, что они сами постигают те ступени, благодаря которым своими добрыми делами вернули света высшим ЗОН. Суть же наказания грешников соответствует смыслу стиха: *«...одно против другого [создал Б-г]...»* (Коэлет 7:14) и так далее: в той самой мере, в какой человек отстраняется от постижения вечного света, ровно в той же мере он опускается все ниже к скверным наслаждениям клипот, называемым «преисподняя и погибель», поскольку внутри него зарождается такое отношение к ним, что он оказывается способен выносить их. Два исправления проистекают из награды и наказания: первое — от самого себя, второе — от других. И оба они действуют как у праведников, так и у грешников. Ведь *«...праведность праведника не спасет его в день греха его...»* (Йехезкель 33:12), и тогда по его вине уходят света высших ЗОН, и в этой мере он опускается к наслаждениям клипот, а когда чувствует это, то укрепляется, чтобы совершить возвращение. Также ему помогает пример других, по смыслу стиха: *«...и выйдут, и увидят трупы людей, преступивших [заповеди] Мои...»* (Йешаяу 66:24). Подобным образом эти два упомянутых исправления приходят и к грешникам: ведь есть предел в наслаждениях клипот, которого даже грешник не в силах больше вынести. И поскольку из-за своих дурных поступков он опускается все ниже и погружается в наслаждения клипот, в итоге он подходит к этому пределу, благодаря чему удаляется и поднимается из своей низости и возвращается с раскаянием, по смыслу стиха: *«...[Г-сподь] умерщвляет и оживляет, низводит в преисподнюю и поднимает»* (Шмуэль I 2:6). Также он получает побуждение от других: по мере своего удаления от клипот он становится готов ощутить существование тех ступеней, которых удостоились праведники, — согласно сказанному мудрецами (ХАЗАЛЬ): «Каждый обжигается от шатра своего

ближнего». И поэтому вознаграждение и наказание действуют вплоть до Окончательного исправления (гмар тиккун), по смыслу сказанного: *«...чтобы не был отвергнут у Него отверженный»* (Шмуэль II 14:14), — и пойми это. Ведь здесь не место распространяться [об этом].

«И это их разбиение — их очищение и т. д.»: ведь до этого в каждой из этих ЗАТ были части, не пригодные для получения высшего света, и они были перемешаны друг с другом; а после того как они разбились, они отделились друг от друга. И части, пригодные к получению света, поднялись наверх, в Ацилут, и называются святостью, а непригодные остались внизу и называются нечистотой. Получается, что все келим де-ЗАТ очистились от своей нечистоты и вернулись в святой Ацилут.

«Однако святость отделилась не полностью»: потому что совокупность ЗАТ, упавших из Ацилута, рассматривается как 320 ступеней отраженного света, называемых искрами (ницотин), из которых 288 (РАПАХ) ступеней отделились и поднялись в Ацилут, а оставшиеся 32 остались прилепленными к клипот; полное исправление их произойдет в грядущем будущем, по смыслу стиха: *«...и удалю сердце каменное [из плоти вашей]...»* (Йехезкель 36:26).

6) «Чем отличается ЗА от всех остальных и т. д.»: сначала [автор] задал вопрос относительно всей совокупности десяти сфирот де-Некудим: коль скоро из них образовалось лишь пять парцуфим — АА, Аба ве-Има и ЗОН, — то и рассматриваться должны были пять точек. А теперь он задает вопрос о трех отличиях, существующих между ЗА и первыми тремя [точками]: первое — почему ЗА составил сразу из шести точек, тогда как каждый из ГАР произошёл лишь из одной точки; второе — почему каждый из ГАР включает в себя десять сфирот, чего мы не находим в ЗА, который считается лишенным рош; третье — почему именно у ЗА мы находим, что он растёт постепенно, путем ибура (зачатия), еники (вскармливания) и ибура де-мохин, тогда как у ГАР этого нет, ведь их состояние величия (гадлут) наступает сразу. И не следует возражать на это тем, что объясняется повсюду: по отношению к высшей ступени первые три также считаются лишенными рош и не включающими десять сфирот, и величие к ним тоже приходит постепенно, путем зачатия, вскармливания и мохин, в точности как у ЗА. Равно как и сам ЗА по отношению к низшей ступени считается обладающим свойством рош, включает десять сфирот, и состояние величия приходит к нему сразу, точно так же, как к первым трем.

Однако знай, что слова Учителя здесь относятся исключительно к одной ступени относительно нее самой, а не в сопоставлении с высшей или низшей по отношению к ней ступенями, как подробно разъясняется здесь в «Паним Масбирот».

7) «Одна выше другой по ступени и т. д.»: это означает, что высший включает в себя все, что находится ниже него, и потому уровень Кетер превосходит всех; однако точка

Хохма уступает свойству Кетер; точка Бина уступает двум первым; точка ЗА уступает ГАР; а точка Малхут уступает всем, и в ней нет ничего, кроме ее собственного свойства. И согласно этому получается, что одна ступень выше другой по своему уровню.

И знай, что это так по той причине, что и ГАР де-Некудим вышли лишенными совершенства; тогда как в своем совершенстве все пять парцуфим находятся на уровне Кетер.

«И каждая из этих точек и т. д., чтобы затем каждая стала и т. д. одним парцуфом и т. д.»: необходимо хорошо понять различие между точкой, сфирой и парцуфом. И это было объяснено в «Эц Хаим» (врата 30, исследование 7), и вот его подлинные слова: «Пойми же хорошо эти три градации: точка, сфира и парцуф. Ведь точка — это Асия в сфире; сфира — это полная сфира со своими АБЕА; а парцуф — это взаимосвязь десяти сфирот, где каждая сфира совершенна со своими АБЕА. И помни это правило очень и очень крепко», — до сих пор его слова.

Пояснение: ведь четыре известные стадии — ХУБ, ЗА и Малхут — называются АБЕА. И получается, что четвертая стадия (бхина далет) называется Асия, то есть Малхут, на которую произошло Первое сокращение (ЦА), и с тех пор она стала масахом (экраном), поднимающим отраженный свет или МАН. И она называется центральной точкой, поскольку ставит конец и границу свету, чтобы он не прошел сквозь нее, как написано в ветви 1. А три стадии — Хохма, Бина и Зеир Анпин — называются Ацилут, Брия и Ецира. Отсюда ты поймешь, что везде, где упоминается имя «точка», оно указывает в точности на то свойство, которое завершает парцуф или служит для подъема МАН и отраженного света. Вследствие же Второго сокращения (ЦБ), называемого сокращением НЕХИ де-АК, упомянутая центральная точка включилась в каждую сфиру из десяти сфирот, что составляет тайну десяти точек, вышедших в мире Некудим, как написано в «Паним Масбирот» (ветвь 9). В соответствии с этим из каждой сфиры должен был выйти полный парцуф, обладающий рош, тох и соф, путем распространения десяти сфирот прямого света на точку в той сфире, которая поднимает отраженный свет и уравнивает их высоту до Кетер, как известно, — ведь завершающая точка, поднимающая отраженный свет, уже присутствует в каждой частной сфире из десяти сфирот. Но вышло иначе: вначале вышли только части точки, присутствующие в каждой из десяти сфирот, то есть те самые свойства, которые завершают и поднимают МАН (свойство Асия в каждой из десяти сфирот). Однако частное раскрытие прямого света для их зивуга здесь еще не проявилось.

И благодаря этому ты поймешь упомянутые три градации: ведь «точка» указывает в точности на свойство Асия в каждой сфире, являющееся завершающим свойством и поднимающим отраженный свет. Слово же «парцуф» указывает на полный Ацилут, включающий рош, тох и соф: это распространение десяти сфирот прямого света на точку, когда в результате зивуга от нее поднимаются десять сфирот отраженного света, и

благодаря этому десять сфирот соединяются и включаются друг в друга, распространяясь на равную высоту вплоть до Кетер.

И получается, что в каждой частной сфере этого парцуфа присутствуют полные АБЕА, являющиеся ХУБ и ЗОН как в рош, так и в гуф. Из этого ты поймешь сказанное здесь Учителем о том, что каждая из этих точек должна была содержать в себе десять частных точек. То есть, хотя здесь вышли лишь пять свойств Асия в каждом из КАХАБ-ЗОН, они все же должны были быть совершенными в том смысле, чтобы затем, когда на них придет прямой свет от Бесконечного (Эйн Соф), благословен Он, они были пригодны поднять МАН и отраженный свет, чтобы вышли десять полных сфирот в каждой их сфере — как в свойстве рош, так и в свойстве гуф, в виде парцуфа. И [Учитель] говорит, что даже этого совершенства на уровне Асия удостоились только три первые точки, как будет сказано ниже.

«Все они были совершенны во всех своих частях и т. д.»: то есть в той мере, которую он сейчас объясняет, а именно — по отношению к ЗОН; однако сами по себе они не были совершенными, смотри в «Паним Масбирот» здесь.

«Десять частных точек»: пояснение: МАН были совершенны в обеих своих частях, называемых внутренней частью МАН и внешней частью МАН, как сказано ниже. И потому они были пригодны для зивуга, чтобы на них вышли десять полных сфирот. Об этом и сказано, что в каждой точке было свойство десяти точек. То есть свойства Асия и МАН от десяти сфирот называются десятью точками, как сказано выше, ведь «точка» указывает на свойство масаха и МАН, имеющих в структуре сферы до совершения на нее зивуга, — и пойми это.

«И каждая из этих трех первых включала в себя десять точек»: как уже объяснялось выше, после Второго сокращения (ЦБ) точка сокращения включилась в каждую частную сферу из десяти сфирот, и оказалось, что каждая из ГАР обладает точкой и МАН, совершенными со стороны внутренней и внешней частей, как сказано выше. Соответственно, каждая из них пригодна распространиться на десять полных сфирот, и это называется «включающим десять точек».

«Кетер превосходил все десять и т. д.»: ведь эти десять точек вышли из внутреннего ИШСУТ, находящегося выше табур де-АК, и потому вышли сообразно своему соотношению во внутреннем ИШСУТ, как будет сказано на своем месте с Б-жьей помощью.

«Свойство ЗА и т. д. вышло, лишь включая шесть точек, и т. д.»: пояснение: уже было объяснено, что начиная со Второго сокращения центральная точка — тайна масаха свойства суда (мидат а-дин) — соединилась с первыми тремя свойствами, являющимися свойством милосердия (мидат а-рахамим). И теперь образовался совместный масах, состоящий из корня милосердия, корня суда, а также из их взаимного

включения. И это свойство их взаимного включения делится на два аспекта: по отношению к корню милосердия оно служит внешней частью, относящейся к МАН де-ГАР; а по отношению к корню суда оно рассматривается как внутренняя часть, относящаяся к МАН де-гуф. Получается, что корень милосердия вместе с включением свойства суда служат внутренней и внешней частями для рош и ГАР; тогда как корень суда вместе с включением свойства милосердия образуют внешнюю и внутреннюю части для тела (гуф).

Из этого ты поймешь то, о чем говорится повсюду: внешняя часть высшего становится внутренней частью для нижнего, и наоборот. Ведь упомянутое свойство их взаимного включения служит внешней частью для МАН де-рош, называемой высшей; и оно же по отношению к телу — где находится корень четвертой стадии (бхина далет), то есть свойство суда, — становится внутренним свойством милосердия, пойми это как следует. В «Паним Масбирот» (ветвь 9, пункт 5) объяснялось, что благодаря упомянутому исправлению МАН, возникшему из-за нисхождения ИШСУТ в Малхут и соединения милосердия с судом по закону Второго сокращения, соединенные ИШСУТ и Малхут поднялись в виде МАН для зивуга АБ-САГ внутреннего АК. И на них вышли десять сфирот прямого и отраженного света в виде цельного парцуфа, включающего рош и гуф. И тем самым каждый вернулся на свое место: ИШСУТ, будучи уровнем ГАР и рош, взяли относящиеся к ним внутреннюю и внешнюю части МАН (где внутренняя — это корень милосердия, а внешняя — включение в них свойства суда) и завершились выше табур де-АК, как и прежде. А ЗОН, представляющие собой тело от света этого зивуга, спустились ниже табур де-АК; они взяли внутреннюю и внешнюю части МАН, относящиеся к тому, что ниже табура (где внешняя часть — это корень суда, а внутренняя — включение в него милосердия). И это распространение, произошедшее во внутренней части упомянутого АК, вывело свои облачения наружу. Они-то и есть те десять точек, о которых говорит здесь Учитель, где их ГАР — это рош, а их ЗАТ — это гуф. Однако вышли они только из высшего парцуфа, находящегося выше табур де-АК, который называется ИШСУТ и представляет собой рош, как сказано выше. И коль скоро в Некудим они распространились на рош и гуф, оказалось, что рош обладал полным МАН, включающим внутреннюю и внешнюю части (это ГАР де-Некудим), но в распространении тела, которым являются ЗАТ де-Некудим, присутствует лишь внутренняя часть МАН — свойство включения милосердия в суд, — и недостает относящейся к ним внешней части МАН, то есть самого корня суда, являющегося внешней частью МАН по отношению к телу, как сказано выше. Ведь внутренние ЗОН, находящиеся ниже табур де-АК, где расположен корень суда, еще не вывели своих одеяний наружу. И потому уровень Асия — суть МАН в ЗАТ де-Некудим — не был совершенным; в них не было связи парцуфа, и они вообще не были пригодны к зивугу, и все это по той причине, что в них отсутствовала внешняя часть МАН. И известно, что упомянутые десять точек в целом делятся на рош,

тох и соф: ГАР — это рош, а ЗАТ, являющиеся телом, делятся на тох и соф. При этом свойство ЗА в теле тянется от пэ до табура, охватывает девять первых [сфирот] тела и называется тох. А от табура и ниже располагается само свойство Малхут отдельно, и оно называется соф.

Известно, что часть тела от табура и ниже — это четвертая стадия (бхина далет), называемая корнем суда в МАН, которая вообще не вышла в гуф де-Некудим. И получается, что вся эта часть, называемая соф (то есть от табура и ниже), целиком построенная из корня суда, вообще не вышла в Некудим. Оказывается, что весь гуф де-Некудим — это лишь один только ЗА, называемый тох совокупного [мира] Некудим. Он должен был включать девять первых [сфирот] тела, как сказано выше, но и ему недостает первых трех, поскольку они выходят лишь посредством зивуга на МАН, а [эти МАН] лишены своей внешней части. И раз так, то в нем недостает его трех первых, а также недостает свойства Малхут тела, являющегося свойством суда, как сказано выше, — и остаются в нем только шесть точек: ХАГАТ-НЕХИ.

8) «Однако эта точка и т. д. и представляет собой только ее собственный Кетер»: как сказано выше, из свойства МАН, относящегося к телу, вышла только их внутренняя часть — включение милосердия в суд. И эта внутренняя часть есть тайна табура де-гуф де-Некудим, называемого Кетер Нуквы. Девять же нижних [сфирот] Нуквы — часть тела, распространяющаяся от этого табура до сиюм раглин, — вообще не вышли в мире Некудим, поскольку они строятся из корня свойства суда в МАН, которого тело было лишено.

И получается, что в Некудим раскрылось лишь свойство Кетер Нуквы, а девять нижних в ней отсутствуют. И знай, что это место, называемое табур де-гуф де-Некудим (тайна Кетер Нуквы), стало также границей и окончанием будущего мира Ацилут. И тайна девяти ее нижних [сфирот] в состоянии малости (катнут) находится из-за этого на месте нижних миров БЕА, которым предстоит быть сотворенными ниже границы будущего Ацилута, — и помни это.

1) «Когда вышли сначала... один только парцуф» — то есть рош и гуф. Различие между точкой и парцуфом уже объяснялось выше, в пункте 8, со слов «И вот, каждая точка...», см. там.

«Но не то чтобы это было в точности так по форме...» — выше уже объяснялось, что здесь вышли лишь десять точек; см. выше в «Паним Меирот», со слов «И вот, каждая точка...».

«Но лишь мысленно» — то есть если мы представим себе всё то, чему предстоит раскрыться на основе этих точек после того, как на них распространится высший свет в виде прямого и отраженного света.

«Однако в одной точке...» — то есть в одной только точке Кетер.

«Лишь в общем виде...» — то есть она уже готова к тому, чтобы впоследствии под воздействием высшего света из нее распространились три головы: Атик, АА и Моха Стимаа, называемый Хохма.

2) «Распространялись в виде линий...» — суть линий заключается в разделении каждой из десяти сфирот на три свойства: правое, левое и среднее, значение которых — Хесед, Дин и Рахамим. Благодаря этому у нас возникает новый порядок расположения сфирот, а именно в виде трех линий: три сфиры — Хохма, Хесед, Нецах — одна под другой в правой линии, являющейся свойством Хесед; три сфиры — Бина, Гвура, Ход — одна под другой в левой линии, являющейся свойством Дин; и четыре сфиры — Даат, Тиферет, Есод, Малхут — одна под другой в средней линии, являющейся свойством Рахамим, склоняющим чашу весов между ними.

«Внутри девяти остальных точек...» — то есть после того, как они тоже распространятся, каждая в отдельный парцуф, что представляет собой Аба ве-Има, ИШСУТ и ЗОН, как будет сказано на своем месте с Б-жьей помощью.

«Также десять точек, что в ней:» то есть десять точек, включенных в одну только точку Кетер, которые сами по себе также рассматриваются в виде линий, распространяющихся друг в друга. И разъяснение этих линий [следующее]: знай, что линии установились со времени спуска гуф де-САГ ниже табур де-АК, когда масах в кли Малхут соединился благодаря этому со свойством милосердия (рахамим), присущим упомянутому САГ. Поэтому начиная с того момента масах называется именем «маин нуквин» (женские воды) из-за включения в него обеих нуквот — Бины и Малхут — вместе; см. в «Паним Масбирот» здесь, пункт 3, а также выше, в ветви 9, пункт 5. И там объяснялось, каким образом эти маин нуквин поднялись и включились в каждую из десяти сфирот, см. там. В силу подъема МАН в каждой из десяти сфирот запечатлелось свойство суда (дин), и поэтому в каждой из них различаются две крайности — Хесед и Дин, называемые правой и левой [сторонами]. Затем, когда свет зивуга достиг этих МАН в виде прямого и отраженного света, они стали решающей гранью между крайностями Хесед и Дин в сфире, что называется свойством Рахамим, объединяющим указанные крайности.

Исходя из этого, в каждой сфире мы различаем три свойства: Хесед, Дин и Рахамим, которые называются правой, левой и средней [линиями]. И ты уже знаешь, что каждый парцуф разделяется на рош, тох и соф, как сказано выше в «Паним Меирот», стр. 179, со слов «Свойство ЗА...», см. там.

И знай, что три свойства — Хесед, Дин и Рахамим — в каждой из десяти сфирот в рош парцуфа называются Хохма, Бина, Даат. А три свойства Хесед, Дин, Рахамим в каждой из

десяти сфирот в тох парцуфа, то есть от пэ до табура, называются ХАГАТ. И три свойства Хесед, Дин, Рахамим в каждой из десяти сфирот в соф парцуфа называются НЕХИ.

Таким образом, три части Хесед в рош, тох и соф — это Хохма, Хесед, Нецах, и они называются правой линией. Три части Дин в рош, тох и соф — это Бина, Гвур, Ход, и они называются левой линией. А три части Рахамим в рош, тох и соф — это Даат, Тиферет, Есод, и они называются средней линией.

Паним Масбирот

1) «Общее предисловие...» и далее весь текст до конца [ветви], а также ветвь 12 до конца. Учитель был весьма краток в этих двух ветвях, так что на первый взгляд кажется, будто написанное противоречит большинству рассуждений (друшим). И поскольку это основополагающие общие принципы во всем объеме мудрости, я решил разъяснить их должным образом с Б-жьей помощью. Главным образом необходимо понять четыре вопроса:

«Чем отличается ЗА от всех остальных?...» — где [рав] задает четыре вопроса об отличиях ЗА от трех первых сфирот (ГАР), см. там. Ведь в «Эц Хаим» (врата 3, гл. 3), в «Мево Шеарим» (врата 2, часть 3, гл. 9) и во многих других местах объясняется, что относительно высшей ступени и три первые сфиры рассматриваются как не имеющие головы и не содержащие в себе десяти сфирот; точно так же их состояние гадлут (большое состояние) приходит к ним постепенно, через стадии ибур, еника и мохин — совершенно так же, как у ЗА. И наоборот, сам ЗА относительно нижней по сравнению с ним ступени считается свойством рош, содержащим десять сфирот, и его гадлут приходит к нему единовременно, а не через стадии ибур, еника и мохин, см. там. И согласно этому получается, что нет здесь никакой разницы между ЗА и ГАР, кроме как в соотношении высшего с нижним. А если так, то к чему вопрос? Да и все ответы непонятны. Кроме того, сначала он говорит, что нижние не способны нанести изъян ГАР, а лишь ЗОН; а затем утверждает, что именно поэтому ГАР де-ЗА не вышли — из опасения, что нижние нанесут изъян и им, и тогда изъян будет огромен, см. там. Отсюда следует, будто есть различие между общими ГАР и частными ГАР де-ЗОН, а это противоречит всем местам, где говорится, что между ними нет никакой разницы.

И чтобы понять это, необходимо сначала досконально уяснить суть категорий рош, тох и соф, по которым оценивается каждая сфера и каждый парцуф. Ведь три первые сфиры (ГАР) парцуфа считаются рош, область от пэ до табура — тох, а от табура и ниже — свойством соф. По этому же соотношению оцениваются и частные органы всех парцуфим АК и АБЕА, а также одеяния мохин, как известно. Поэтому необходимо отчетливо понять различие между рош, тох и соф по их корню. В предыдущих ветвях уже объяснялся

порядок того, как Источник выделяет из Себя каждый парцуф: сначала свет Бесконечного (Эйн Соф), благословен Он, распространился по четырем известным стадиям, пока не достиг масаха в четвертой стадии (бхина далет), который удерживает свет, не давая ему распространиться ниже ее уровня. Благодаря этой задержке происходит ударное соединение (зивуг де-акаа), называемое созерцанием (истаклют). И благодаря зивугу выходит великий свет, называемый отраженным светом, который облачает четыре стадии света Эйн Соф, именуемые прямым светом, и все сфирот обретают благодаря отраженному свету равную высоту вплоть до Кетер, как сказано в «Паним Масбирот» в ветви 3. Однако этого зивуга достаточно лишь для десяти сфирот де-рош, чья суть — лишь корень для келим, а не сами келим. Причина в том, что четвертая стадия находится внизу светов де-рош, и сила кли в ней не способна распространиться выше своего уровня, чтобы облачить девять первых сфирот де-рош; все ее облачение на них происходит исключительно силой отраженного света в ней, а не силой кли, которое в ней. И потому десять сфирот де-рош считаются словно светом без реальных келим. Поэтому четвертая стадия — кли Малхут в рош — распространяется из самой себя во вторые десять сфирот, вплоть до стадии Малхут де-Малхут. прямой свет притягивается до масаха в этом кли Малхут, и там происходит второй зивуг, называемый вторым созерцанием, и вновь рождается отраженный свет, облачающий десять сфирот прямого света и выравнивающий их высоту до Кетер. Они и составляют тайну тела (гуф), которое состоит из настоящих светов и келим, как сказано там.

И хотя это тело — не что иное, как распространение кли Малхут, находящегося в рош, оно тем не менее называется именем ЗОН по причине, разъясненной там: кли Малхут не может распространиться иначе как вместе с НЕХИ де-ЗА. Следовательно, там неизбежно присутствует и свойство ЗА, и потому тело определяется как Зеир Анпин и Малхут. А для того чтобы понять и различить природу Малхут в строении тела саму по себе — то есть без ее соединения с ЗА, — тело подразделяется на две части: первая часть — от пэ до табура, поскольку до этого места распространяется ЗА; вторая часть — от табура до завершения парцуфа: здесь распространяется одна лишь Малхут, то есть в точности в качестве четвертой стадии.

Подобным же образом разделяются и десять сфирот тела: девять первых сфирот тела распространяются от пэ до табура — то есть до места распространения ЗА, а табура, суть сама Малхут, распространяется до завершения парцуфа. И известно, что тайна сокращения затронула исключительно одну лишь четвертую стадию и вовсе не коснулась трех первых стадий, называемых Хохма, Бина, ЗА. Поэтому четвертая стадия называется мерой суда, а три первые стадии называются мерой милосердия, как мы подробно разбирали в «Паним Масбирот», ветвь 5, см. там. И отсюда для нас выявляется существенное различие между тремя названными частями парцуфа: ведь первые две части парцуфа, именуемые рош и тох, относятся к мере милосердия, и только область от

табура и ниже, именуемая соф, относится к мере суда. Большое различие мы находим и между самими первыми двумя частями. Рош считается простым милосердием, совершенно не содержащим в себе примеси четвертой стадии, поскольку та находится ниже светов де-рош, и ее сила не способна подняться к высшим по отношению к ней. Тох же парцуфа исходит из пэ де-рош — то есть из четвертой стадии, которая служит для него высшим корнем, — и поэтому сила четвертой стадии примешана к самой природе свойства тох, так что оно не является простым милосердием, подобно рош. И все же тох также относится к мере милосердия, поскольку представляет собой девять первых сфирот распространения тела, как говорилось выше: ведь истинное проявление четвертой стадии начинается от табура, а не выше него; поэтому тох относится к трем первым стадиям, являющимся мерой милосердия в самой Малхут. Итак, подробно разъяснено важное различие между тремя частями парцуфа, именуемыми рош, тох и соф.

2) Наряду с указанным различием, основанным на корне того, как Источник выделил из Себя сущность парцуфа, называемую внутренней АВАЯ (как сказано выше в предыдущей ветви), к нему присоединяется и второе различие — согласно четырем одеяниям: АБ, САГ, МА и БОН, облачающим его снаружи. Ведь тело основного внутреннего парцуфа называется Гальгальта: от ее собственной гальгальты (черепа) до окончания бороды (шиболет а-закан) ее облачает рош внешнего АБ, от окончания бороды до табура облачает рош внешнего САГ, а от табура и ниже ее облачают МА и БОН. Что касается выхода одеяний АБ, САГ, МА и БОН, то уже известно, что они возникают вследствие ухода света, свойственного телам всех парцуфим. Вместо ушедших светов приходит второе распространение, называемое одеянием на келим тела, свет из которых ушел, и благодаря этому одеянию света вновь притягиваются туда.

Таким образом, АБ представляет собой второе распространение Гальгальты: ему надлежит вернуть ушедшие света Гальгальты — внутреннего парцуфа — и облачить ее от рош до соф. Однако известно, что АБ заканчивается на уровне табура, обрывается там и не облачает его от табура и ниже. Причина этого разъяснялась в «Предисловии к АХАП» в «Паним Масбирот», пункты 4 и 5: ведь уход света в каждом теле происходит вследствие соударения окружающего света с внутренним, которые взаимосвязаны и теснят друг друга, как сказано в «Общем введении», пункт 12, см. там. Затем, когда масах вновь уплотнился силой ахораим, вернувшихся к Бине, этот масах стал считаться третьей стадией (бхина гимель) и совершенно не относился к четвертой стадии, см. там. Поэтому второе распространение, именуемое АБ, в котором прямой свет вступил в зивут с масахом третьей стадии, неизбежно должно было завершиться на уровне табура. Ведь как мог [АБ] распространить свое свечение ниже табура — в область четвертой стадии внутреннего тела, — если у АБ нет абсолютно ничего от светов и келим четвертой стадии? Точно так же и внешний парцуф САГ, являющийся вторым распространением гуф де-АБ, совершенно не имеет светов и келим четвертой стадии, поскольку он порожден от Малхут де-рош де-

АБ, а эта Малхут относится к третьей стадии. Получается, что и САГ не мог распространиться и облачить внутреннее тело от табура и ниже, и потому это место осталось открытым, без одеяния. И не следует возражать на это словами из «Эц Хаим» о том, что САГ распространился до сиюм раглин де-АК. Ведь упомянутое там распространение — это не облачение снаружи тела, а сокрытие и упрятывание: они опустились и вошли внутрь светов, находящихся ниже табура, и приняли их форму, как будет сказано далее с Б-жьей помощью. Отсюда мы учим относительно парцуфа АК, что две верхние трети внутреннего тела, называемые рош и тох до табура, обе наполнены десятью сфирот: верхняя треть наполнилась десятью сфирот де-рош внешнего АБ, а средняя треть, называемая тох, наполнилась десятью сфирот внешнего САГ. Однако нижняя треть, именуемая соф, еще не наполнилась после ухода ее светов. Ведь она не может почерпнуть от АБ и САГ, находящихся выше табура, совершенно ничего, поскольку не имеет с ними никакой связи: они состоят из светов и келим меры милосердия, и в них нет ничего от меры суда, тогда как соф — это полностью мера суда без какого-либо соединения с мерой милосердия.

3) И для этого исправления гуф де-САГ распространился внутрь открытых светов, находящихся ниже табура, как сказано выше в ветви 8 в «Эц Хаим». Известно же, что при спуске высшего на место нижнего он становится в точности как нижний, как написано в «Мево Шеарим» (часть 2, гл. 1), см. там.

И оказывается, что САГ, будучи свойством меры милосердия, принял форму четвертой стадии, являющейся мерой суда. Знай же, что начиная с этого спуска возникло новое состояние в сфирот и в зивутах парцуфим; изменились и названия сфирот, обретя имена Аба ве-Има, ИШСУТ и ЗОН, как сказано в «Паним Масбирот», ветвь 9, пункт 8, см. там. Ведь до этого момента они определялись по четырём стадиям прямого света: Хохма, Бина, ХАГАТ, НЕХИМ. Равным образом свет обрел название «вода», а масах в кли Малхут обрел новое имя — «маин нуквин» (женские воды, МАН), причем отраженный свет, поднимающийся от масаха, также включается в это имя. Десять сфирот прямого света обрели имя «маин духрин» (мужские воды, МАД). Каждая сфера из десяти сфирот установилась как мужское и женское (дехар ве-нуква), внутри каждого парцуфа установилась Парса, а также... ..и многие другие изменения, которые будут объяснены в следующих ветвях с Б-жьей помощью. Суть же всего этого новшества — сочетание меры милосердия с мерой суда, корень которого был заложен спуском САГ ниже табур де-АК. И получилось, что САГ, который весь представляет собой меру милосердия из одних лишь трех первых стадий, опустился со своей ступени и принял свойство меры суда.

Вследствие этого достоинство света САГ уменьшилось, и потому свет этой части САГ, спустившейся ниже табура, стал называться водой. Та же часть, которая не спустилась ниже табура, осталась под именем «свет». Причина же наименования «вода» будет

разъяснена в последующих ветвях с Б-жьей помощью, а также по тайне стиха: «Поднимите глаза ваши к высоте [небес] и посмотрите: кто сотворил эти?» (Йешаяу 40:26), как написано в «Шаар Маамарей Рашби» на раздел Берешит: Бина, то есть упомянутый САГ, называется словом *ми* (מי — «кто»), см. там. И так как она соединилась с мерой суда, в ней возникли две Бины: первая — от ее собственной сущности, вторая — от включения меры суда, вошедшей в нее в силу ее спуска. И это намекается словом *маим* (מים — «воды») во множественном числе, от двух свойств *ми* (מי), и пойми это.

Подобным же образом и свойство кли Малхут — четвертая стадия и мера суда — соединилось и объединилось с мерой милосердия в САГ. Поэтому оно также называется во множественном числе — «нуквин» (женские): одно указывает на собственную сущность Малхут, а второе — на меру милосердия, включенную в нее. И это согласуется со стихом: «И пошли они обе» (Рут 1:19), как сказано в «Зоар Хадаш» на свиток Рут: это две буквы хэй — высшая хэй, именуемая Бина (упомянутый САГ), и нижняя хэй — Малхут, находящаяся ниже табура. И чтобы указать на четыре названных свойства — два от САГ и два от Малхут, соединившихся воедино, — масах с тех пор называется именем МАН. Ведь масах в кли Малхут отныне устроен в сочетании с мерой милосердия, охватывающем эти четыре свойства. Сама сущность и включение в мере милосердия, составляющие суть САГ, именуются словом «маин» (воды), а сущность и включение в мере суда, то есть Малхут, именуются словом «нуквин» (женские). Запомни же это для всех мест. После указанного смешения, когда САГ и Малхут перемешались друг с другом и установились в виде МАН, объединяющих меру суда и меру милосердия, они поднялись ввысь, к внутренним АБ и САГ де-АК. Там произошел обновленный зивуг на масах этих МАН, и от света этого зивуга обновились все сфирот, как подробно объяснялось выше, в ветви 9, пункт 6, см. там. Благодаря этому вновь возникло различие и разделение между гуф де-САГ и светом, находящимся ниже табура: для САГ определилось его место выше табура в свойстве меры милосердия, а свет, находящийся ниже табура, опустился на свое место ниже табура в свойстве меры суда. Однако их имена изменились: САГ стал называться ИШСУТ, а новый свет, опустившийся ниже табура, стал называться именем ЗОН, как сказано там, и нет нужды повторяться.

4) И в этом ты поймешь тайну Парсы, установленной внутри АК напротив табура, как сказано в «Эц Хаим» (врата 8, гл. 2), см. там. Ведь новый свет, вышедший благодаря подъему МАН к внутренним АБ и САГ, представляет собой полный парцуф — рош и гуф: десять сфирот прямого и отраженного света де-рош распространились до Парсы, являющейся свойством пэ и кли Малхут этого рош, и [этот свет] вышел под новым именем, поскольку устроился на основе сочетания меры милосердия с мерой суда, как говорилось выше. И подобно тому как мы объясняли относительно любой рош — что Малхут де-рош по своей природе обязательно распространяется из самой себя во вторые

десять сфирот, называемые телом, — так же и эта Парса распространилась из самой себя в полные десять сфирот, от табура до сином раглин де-АК.

И об этом сказано в Зоаре, что Парса черпает сверху и отдает вниз: то есть как и всякая Малхут де-рош, которая в точности в той мере, в какой поднимает отраженный свет и одаряет им десять сфирот де-рош, способна затем распространиться в тело, как сказано в «Паним Масбирот», ветвь 7, пункт 15. Получается, что Малхут де-рош черпает сверху и отдает вниз; точно так же и Парса черпает сверху и отдает вниз телу.

И знай, что Парса — это тайна свода (ракиа), разделяющего между верхними и нижними водами. Ведь упомянутый ИШСУТ, называемый рош, чье место определилось выше Парсы, — это верхние воды. А упомянутый ЗОН, являющийся телом и тем новым светом, который опустился ниже табура до завершения, — это нижние воды. При этом верхние воды называются мужскими, будучи свойством меры милосердия, а нижние воды называются женскими, будучи свойством меры суда. Однако это необходимо понять со всей глубиной, поскольку данный вопрос пронизывает глубочайшие основы мудрости от начала до конца. Это будет разъяснено на своем месте с Б-жьей помощью, здесь же находится лишь начало темы, и потому мы объясним ее кратко, в той мере, в какой это необходимо сейчас. Суть в том, что выше уже объяснялось: вследствие спуска ИШСУТ — свойства САГ, свойства тох и меры милосердия, — опустившегося ниже табура и смешавшегося с четвертой стадией и мерой суда, свет САГ утратил часть своего прежнего достоинства и обрел имя «вода», что означает свет, умаленный по сравнению со своим изначальным уровнем. В этом же заключается и тайна перемены имени масаха кли Малхут на имя МАН. Однако после того как они поднялись для зивуга внутренних АБ и САГ, ИШСУТ вновь отделился и вышел из светов и келим, находящихся ниже табура, вернувшись к своему прежнему достоинству выше табура и к мере милосердия; точно так же и света, расположенные ниже табура, отделились от ИШСУТ и опустились на свое место ниже табура.

И если так, возникает вопрос: какую же пользу принесло объединение меры милосердия с судом через спуск, если впоследствии они снова отделились друг от друга, и каждый вернулся на свое изначальное место? Однако известно, что в высших ступенях нет исчезновения и смены одного другим, и всякая перемена состояния означает лишь добавление нового свойства, как разъяснялось во многих местах.

И благодаря этому ты поймешь: хотя после смешения они вновь отделились друг от друга, их прежнее взаимовключение тем не менее осталось неизменным и прочным в обоих. Таким образом, хотя ИШСУТ под воздействием света зивуга и вернулся к своему прежнему достоинству выше табура и к мере милосердия, в нем тем не менее сохраняется включение четвертой стадии и меры суда в силу его предшествующего спуска. И точно так же света, находящиеся ниже табура, хотя уже и отделились от ИШСУТ и меры

милосердия, вернувшись одни на свое место в свойстве меры суда, все же уже содержат в себе включение ИШСУТ и меры милосердия в силу предшествующего смешения.

5) И отсюда ты поймешь, что свойство соф от табура и ниже де-АК, остававшееся открытым, без одеяния, и до сих пор не имевшее никакого исправления после ухода прежнего света — поскольку не могло ничего почерпнуть от одеяний АБ и САГ, как сказано выше в пункте 2, из-за отсутствия какой-либо связи между ними, ведь АБ и САГ выше табура не имеют ничего от светов и келим четвертой стадии, см. там, — обретает теперь совершенное исправление благодаря возникшей между ними прочной связи. Ведь ИШСУТ теперь уже содержит в себе света и келим четвертой стадии в виде масаха МАН, называемого Парсой; равным образом и света и келим ниже табура содержат меру милосердия, присущую тому, что выше табура, ведь для этого Парса распространилась из самой себя в десять сфирот, в которые облачились света ниже табура. И тем самым установилась прочная связь между светами и келим выше табура и светами и келим ниже табура, и они соединились как рош и гуф. А именно — посредством Парсы, которая является келим де-рош, называемого ИШСУТ, но только снизу вверх; и она же является келим де-гуф ниже табура, именуемого ЗОН, но только сверху вниз, как объяснялось выше. Поэтому как рош, так и гуф называются водой, чтобы указать на их взаимовключение друг в друга. Однако рош называется высшими мужскими водами, и это потому, что рош определяется десятью сфирот прямого света, так как прямой свет составляет основу его строения и того, как Источник выделил его из Себя, а отраженный свет, присоединяющийся к нему посредством зивуга на масахе или на Парсе, приходит к нему снизу вверх в виде добавления к основе того, как Источник выделил его из Себя. И поскольку его основа — прямой свет, он называется высшими мужскими водами: ведь наименование «мужской» указывает на три первые стадии прямого света, являющиеся мерой милосердия по самой своей сути, а отраженный свет в нем присутствует лишь как добавление. Тело же, расположенное от табура и ниже, называется нижними женскими водами, и это потому, что масах в кли Малхут де-рош, или Парса, служит для него корнем: она распространяется силой заключенного в ней отраженного света в десять сфирот тела; и так как Малхут и отраженный свет являются его корнем, все его десять сфирот определяются как женские. И ты видишь: с одной стороны, Парса воистину соединяет ИШСУТ и ЗОН в единый парцуф — рош и гуф, и Парса черпает сверху, от ИШСУТ, и отдает вниз, к ЗОН. С другой стороны, ты видишь, что Парса разделяет между ИШСУТ и ЗОН, находящимся ниже табура: ведь благодаря ей ИШСУТ определился как высшие мужские воды, чья суть — мера милосердия по самой природе того, как Источник выделил их из Себя, а мера суда — лишь добавление; ЗОН же определился как нижние женские воды, чья суть — мера суда и четвертая стадия по самой природе того, как Источник выделил их из Себя, а мера милосердия — лишь добавление, то есть присутствует в них исключительно путем включения: как по причине предшествующего

спуска ИШСУТ, перемешавшегося с ними, так и по причине самой Парсы, объединяющей меру милосердия и меру суда в виде МАН, как сказано выше. Однако все это считается в них лишь включением и добавлением, а не самой сутью того, как Источник выделил их из Себя, ведь их сущность происходит от светов и келим ниже табура, то есть меры суда; здесь не место развивать эту тему, и далее она будет разъяснена на своем месте с Б-жьей помощью. И в этом ты поймешь приводимую в Зоаре тайну понятий: свет, вода, небосвод (ракиа) и сто благословений (меа бирхан). Ведь корень этого вопроса берет начало в тайне порядка сочетания меры милосердия с судом ради исправления светов ниже табур де-АК разобранным выше путем. Сначала опустился свет САГ и принял форму воды — то есть смешался с четвертой стадией, и масах устроился в виде маин нуквин, как сказано выше в пункте 3, см. там. Затем эти МАН поднялись для зивуга внутренних АБ и САГ, и произошло разделение между ними: из МАН образовалась Парса в качестве кли Малхут для ИШСУТ, благодаря которой вышли десять сфирот де-рош в виде ИШСУТ выше табура. Эта Парса называется небосводом (ракиа), поскольку небосвод означает масах, завершающий света высшего парцуфа; поэтому Есод де-Бина называется небосводом, будучи окончанием от Бины к ЗА, и точно так же Есод де-ЗА называется небосводом, будучи завершающим масахом между ЗА и Нуквой, как написано в «Шаар Маамарей Рашби» на книгу Шмот, см. там. И ты уже знаешь тайну Парсы — что она есть соединение меры милосердия с судом, и от нее распространились вторые десять сфирот ниже табура, где каждая из десяти сфирот включает в себя десять в тайне равного уровня; поэтому это и называется «сто благословений», то есть сто светов, которые Парса черпает сверху и отдает вниз. И этого довольно, так как здесь не место вдаваться в подробности.

6) Итак, подробно объяснено строение рош, тох и соф де-АК в тайне его внутренней АВАЯ: рош определяется как простое милосердие, совершенно не содержащее четвертой стадии; тох — это также мера милосердия, однако по своему корню связано с мерой суда (будучи милосердием внутри суда), и оно простирается от пэ до табура; а соф, расположенный от табура и ниже, представляет собой саму меру суда — четвертую стадию, как сказано выше в пункте 1.

Подобным же образом было объяснено указанное различие рош, тох и соф на основе одеяний АБ, САГ, МА, БОН, присоединяющихся к рош, тох и соф внутренней АВАЯ, то есть Гальгальты: АБ облачает ее рош и тох, а САГ облачает только тох до табура, так что соф от табура и ниже все еще оставался открытым, без исправления одеянием. И тогда ИШСУТ опустился во внутреннюю часть АК ниже табура, и там произошло исправление подъема МАН и Парсы, благодаря чему состоялся новый зивуг, и во внутренней части АК вышел полный парцуф — рош и гуф, тело которого вновь опустилось ниже табур де-АК, и тогда они исправились после своего первого ухода светов, как мы подробно описывали выше. Знай же, что этот парцуф, вышедший силой МАН ниже табура, называется ЗОН

или МА и БОН де-АК, и из них сформировалась часть соф парцуфа АК, где Зеир Анпин называется МА, а Малхут — БОН.

И оказывается, что во внутренней части АК структура рош, тох и соф уже полностью завершилась должным образом. Однако со стороны внешних одеяний АК, которым также необходимо распространиться по рош, тох и соф (как мы подробно разбирали в предыдущих ветвях), оказывается, что им все еще недостает окончания (соф), именуемого МА и БОН, и они имеют лишь рош и тох, называемые АБ и САГ. И вот ради этого исправления упомянутые внутренние МА и БОН вывели свои света наружу, и они облачили его снаружи от его табура и ниже, как будет сказано далее. При этом сначала изнутри наружу вышло свойство БОН, а затем вышел МА, как сказано в «Эц Хаим» (врата 5, гл. 1), см. там, и выше в «Эц Хаим», в конце ветви 8. То есть сначала вышла женская часть (нуква), называемая БОН, а затем вышел мужской образ (дехар), называемый МА.

И это, безусловно, требует объяснения: чем отличается это место от всех остальных, что женское опередило мужское? Кроме того, возникает еще одна трудность: поскольку внешний МА представляет собой второе распространение внешнего парцуфа БОН (как объяснялось выше в «Эц Хаим», в конце ветви 10), а известно, что каждое второе распространение выходит без Кетер по сравнению с предшествующим распространением (как говорилось выше в ветви 9 в «Паним Масбирот», см. там), — то, согласно этому, МА должен был бы выйти по отношению к БОН с сокрытием Кетер. Однако в «Эц Хаим» (врата 23, гл. 8) мы находим прямо противоположное: Кетер де-МА считается частью самого тела парцуфа, тогда как Кетер де-БОН не считается частью тела парцуфа, но относится к строению высшего парцуфа. Получается, что именно БОН вышел с сокрытием Кетер, тогда как у МА есть Кетер! И кроме того, повсюду известно, что МА превосходит БОН, так что именно МА исправляет БОН. И поскольку тайна этих МА и БОН охватывает всё дальнейшее развитие парцуфим АБЕА — как сказано в «Эц Хаим» (врата 9, гл. 7): «нет ни одной малой искры во всем Ацилуте, которая не состояла бы из МА и БОН», — я разъясню их по мере возможности в этом месте. И главное, нужно основательно понять: зачем требуется вся эта связь МА и БОН в каждой отдельной искре парцуфим Ацилута — как в мужских парцуфим, так и в женских (нуквот)? И более того: раз уж МА — это свойство ЗА, а БОН — свойство Нуквы, то МА следовало бы находиться в мужских парцуфим, а БОН — в женских!

7) Чтобы понять это, нужно прежде знать различие между МА и БОН. И сначала подробно разберем парцуф БОН, представляющий собой десять некудот, о которых здесь говорит Учитель: три первые сферы (ГАР) в них — это рош де-БОН, а семь нижних (ЗАТ) — гуф де-БОН. Все эти десять некудот вышли из ИШСУТ во внутренней части АК, находящейся выше упомянутого табура; однако ЗОН, расположенные ниже табура внутреннего АК, еще не вывели свои света наружу. И уже объяснялось, что упомянутые

ИШСУТ и ЗОН во внутренней части АК являются [соответственно] рош и гуф. При этом МАН де-ИШСУТ подразделяются на внутреннюю и внешнюю части: внутренняя — это корень милосердия, а внешняя — включение милосердия в суд. В МАН же де-ЗОН внутренняя часть — это включение суда в милосердие, а внешняя — сам корень суда, то есть сама бхина далет, как сказано выше в пункте 5 (см. там). Потому Учитель и вывел нам общее правило: внутреннее низшего — это внешнее высшего, и наоборот (см. там). Отсюда следует, что как ГАР де-Некудим, так и ЗАТ де-Некудим обладают лишь МАН де-ИШСУТ, находящегося выше табура, в свойствах внутренней и внешней частей, относящихся к рош. И этого было вполне достаточно для ступени рош де-Некудим, то есть для ГАР. Но для ЗАТ де-Некудим — тела (гуф), выходящего посредством второго созерцания на Малхут де-Малхут, где внутренняя часть МАН де-гуф — это включение суда в милосердие, а внешняя часть МАН де-гуф — сам корень суда, то есть бхина далет, — [этого было недостаточно]. Поскольку эта внешняя часть в Некудим еще не проявилась (ведь света ниже табура де-АК, где находится внешняя часть МАН де-гуф, еще вообще не вышли наружу, а раскрылись только света ИШСУТ, расположенные выше табура), эти ЗАТ были лишены внешней части своего МАН. Поэтому ЗАТ вышли разобщенными между собой: у них не было внешней части МАН — бхины далет, связывающей весь парцуф воедино посредством второго созерцания на Малхут де-Малхут, как сказано выше. Выше уже объяснялось, что в каждом совершенном парцуфе различают рош, тох и соф: рош — это девять первых [сфирот] парцуфа в целом, и они называются ГАР; гуф же — это распространение одной лишь Малхут, и в нем тоже различают две части: тох и соф. От пэ де-рош до табура называется тох, и это девять первых [сфирот] тела в целом, то есть девять первых [сфирот] Малхут, являющиеся ступенью Зеир Анпина (ЗА), как подробно объяснялось выше в пункте 1 (см. там внимательно). А от табура до сиюм раглин называется соф, и это только лишь Малхут, называемая Малхут де-Малхут (см. там). И вот согласно этому получается, что в десяти сфирот де-Некудим вышли только две части: рош и тох. Рош — это ГАР, а тох — это ЗА, протянувшийся от пэ де-рош до табура; он вышел в качестве внешней части МАН, находящейся в рош, которая по отношению к гуф является внутренней частью, как сказано выше, то есть свойством милосердия в Малхут, распространяющимся до табура. Но ступень соф де-Некудим — то есть от табура и ниже, которая строится только из корня суда и одной лишь бхины далет, — эта часть здесь полностью отсутствует, поскольку здесь нет корня суда и внешней части МАН, ведь света ниже табура де-АК еще не вышли наружу, как сказано выше.

И оказывается, что в гуф де-Некудим есть только ЗА, то есть часть тох, тогда как Нуква, представляющая собой соф, в Некудим не вышла вовсе.

8) И этим нам хорошо объясняются слова Учителя здесь, когда он говорит, что каждая из ГАР де-Некудим включает в себя десять полных сфирот, а ЗА де-Некудим вышел лишь в шести краях (ВАК) — ХАГАТ-НЕХИ, будучи лишен ГАР и лишен Малхут; Нуква же

вышла только одной точкой — Кетер, и лишена девяти нижних [сфирот] (см. там). И из сказанного выше это вполне понятно: ведь у рош был полный МАН, пригодный для зивуга, то есть состоящий из двух частей — внутренней и внешней, как сказано выше. А так как этот МАН включился в каждую без исключения сферу (как написано в ветви 9, пункт 4, см. там), то каждая сфера из ГАР стала пригодна для высшего соударения, чтобы благодаря ей вышли десять полных сфирот прямого и отраженного света.

И получается, что каждая из ГАР включает в себя десять [сфирот]. В отличие от этого, гуф, распространившийся от этого рош, в своем МАН лишен относящейся к нему внешней части, то есть самой бхины далет; внешняя же часть высшего, распространившаяся в гуф, является для него лишь внутренней частью, как говорилось выше. И потому вышел только ЗА де-гуф, то есть от пэ до табура; от табура же и ниже — ступень Малхут и сама бхина далет — не вышло ничего, кроме самого табура, как сказано выше.

И оказывается, что здесь есть только ХАГАТ-НЕХИ. И хотя мы говорили, что часть тох в теле содержит девять первых сфирот тела в целом, это верно лишь тогда, когда МАН полон — состоит из внутреннего и внешнего; тогда гуф распространяется до Малхут де-Малхут посредством второго созерцания и обретает также ГАР — в той мере, в какой он облачает рош, как сказано выше, и потому у него есть девять сфирот. Здесь же Малхут отсутствует, а значит, нет зивуга, и поэтому от части тох у него есть лишь ХАГАТ-НЕХИ: ГАР отсутствуют, и Малхут, являющаяся бхиной далет, также отсутствует, как сказано выше. Понятно также, что из Малхут вышел только ее Кетер, а девять нижних сфирот отсутствуют, потому что этот Кетер представляет собой внутреннюю часть МАН де-гуф — то есть включение свойства милосердия в суд, как сказано выше. В этом и состоит суть табура де-гуф де-Некудим: он — окончание Есода Зеир Анпина и Кетер Нуквы; однако от табура и ниже распространения не произошло вовсе, как сказано выше. И оказывается в этом отношении, что все девять нижних сфирот Нуквы здесь отсутствуют — то есть вся часть соф парцуфа Некудим; пойми же это хорошо. Так должным образом разъяснились слова Учителя о том, что у ЗА де-Некудим было не все девять сфирот, а только ВАК — ХАГАТ-НЕХИ. Причина в том, что его Малхут (то есть от табура и ниже) не могла раскрыться в гуф де-Некудим, поскольку они произошли из ИШСУТ, находящегося выше табура, где нет ступени Малхут де-гуф — бхины далет. И потому от этой Малхут вышло только включение милосердия в бхину далет — то есть то, что включилось в нее от ИШСУТ, опустившегося ниже табура де-АК, чей уровень — бхина бэт, как говорилось выше (ведь ИШСУТ — это Бина и бхина бэт). Это и называется «табура де-гуфа» (пуп тела) и Кетер Нуквы, как сказано выше. Однако здесь все еще требуется более глубокое понимание: почему это называется Кетером? Ведь даже согласно разъясненному — что внешнее высшего становится внутренним для низшего, — это все равно должно было бы

называться Биной в Нукве, поскольку включение милосердия, называемое внутренним Нуквы, пришло к ней от ИШСУТ, а это Бина и бхина бэт!

9) Чтобы понять это, тебе нужно хорошо вспомнить тему пяти ступеней в масахе кли Малхут, подробно разъясненных в «Птихе» (пункт 8) и в «Паним Масбирот» (ветви 3 и 4, пункты 2 и 8, см. там); я приведу их здесь кратко. Ведь на самом деле устройство десяти сфирот начинается только с мира Некудим и ниже: благодаря тому, что ИШСУТ опустился ниже табура де-АК и они поднялись в качестве МАН, а бхина далет включилась в каждую из четырех стадий прямого света, возникло кли в каждой из десяти сфирот, и тогда возникло это устройство десяти сфирот — свет и кли в каждой сфире. В мире же Акудим — и тем более выше Акудим — было лишь одно кли, то есть бхина далет, как объясняется повсюду. Как же тогда мы различаем там десять сфирот, если там есть лишь одно кли Малхут? И это хорошо объяснено в «Шаар Акудим» и в «Шаар Мати ве-ло мати» (глава 1): келим возникли из-за ухода светов (см. там). Суть же этого ухода светов подробно объяснена в предыдущих ветвях: он происходит вследствие очищения экрана (издохехут а-масах), когда окружающий свет и внутренний свет соударяются друг с другом. См. в предыдущих ветвях и в «Птихе» (пункт 8), где сказано, что внутренний свет и отраженный свет, являющийся окружающим светом, зависят друг от друга и теснят друг друга из-за того, что находятся в одном кли. И потому масах постепенно очищается от стадии к стадии от своей авиют (толщи) бхины далет. Сначала он очищается до бхины гимель, и тогда уходит свет кетер, оставаясь на уровне Хохма. Затем он очищается до бхины бэт, и тогда уходит также свет хохма, оставаясь на уровне Бина. Затем очищается до бхины алеф, и уходит свет бина, оставаясь на уровне ЗА. А затем очищается до бхины шореш — то есть очищается полностью; тогда у него больше нет силы вообще поднимать отраженный свет, и свет уходит полностью (см. там внимательно, а также в ветви 3 «Паним Масбирот»). И вот в силу последовательных подъемов и уходов ступеней в масахе кли Малхут запечатлеваются пять ступеней: КАХАБ, ЗА и Нуква, которые рассматриваются снизу вверх — то есть чем [ступень] грубее и ее масах сильнее, тем она важнее, ведь бхина далет масаха раскрывает наибольший из всех отраженный свет, достигающий уровня Кетер. А бхина гимель чище, чем бхина далет, так что масах оказывается не столь плотным и сильным, и потому свет его меньше, и он поднимает отраженный свет лишь до уровня Хохма, и так далее. Как объяснил Учитель в «Шаар Маамарей Рашби», в «Идра раба», со слов «Бе-ришумей» (лист 200, см. там). И этим объясняется нам причина того, почему табур, являющийся внутренней частью масаха и МАН, называется именем Кетер: потому что он находился в состоянии очищения до своего корня (шореш), когда он вообще не поднимает отраженный свет, а относительно десяти сфирот прямого света, рассматриваемых сверху вниз, [корень] называется Кетером, как написано в «Птихе» (пункт 8). То есть она не поднимала отраженный свет вовсе, и даже на уровне бхины алеф масаха она тоже не могла его поднять. И по этой

причине шесть краев ЗА — ХАГАТ-НЕХИ — вышли разобщенными между собой, ведь у них не было свойства масаха в кли Малхут, который поднимает отраженный свет и связывает их в один уровень. И пойми хорошо: если бы было свойство авиют и масаха хотя бы бхины алеф, то она связала бы по меньшей мере все эти ХАГАТ-НЕХИ в один небольшой парцуф уровня ЗА, и тогда Малхут тоже была бы слита с ним воедино. Но сейчас, когда в ней нет авиют и масаха вовсе, поскольку она очищена до ступени Кетер и корня, она совершенно не поднимает отраженный свет. В итоге ХАГАТ-НЕХИ де-ЗА оказываются разобщенными между собой, и сама Малхут отделена от всех них, не имея с ними никакой связи; пойми же это хорошо.

И отсюда ты поймешь противоположность между ЗА и Нуквой: у ЗА отсутствуют три первые сфиры — КАХАБ, а у Нуквы отсутствуют девять нижних — ХУБ и ЗОН, как пишет здесь Учитель. И на основе сказанного выше ты это хорошо поймешь: так как Нуква не получила масах ни от одной из четырех стадий, а была очищена до ступени своего Кетер, она не поднимала отраженный свет, и тем самым не вышли ГАР, то есть КАХАБ. А девять нижних сфирот ее не могли распространиться от табура и ниже, потому что они притягиваются в парцуф только посредством ударного соединения (живут де-акаа), как сказано выше. По этой же причине между ними не было и связи какого бы то ни было парцуфа, как говорилось.

10) Итак, подробно разъяснены различия между рош, тох и соф, по которым различается каждый парцуф — как со стороны их корня, то есть по тому, как Источник выделил из Себя внутренний АВАЯ (как объяснено в пункте 1), так и по свечениям парцуфим АБ, САГ, МА, БОН, выходящим наружу.

И мы приходим к выводу, что в рош любого парцуфа не произошло никакого ущерба и ухода света. А в тох любого парцуфа произошел уход света, однако сам по себе свет возвращается в него посредством второго распространения, как написано в «Птихе» (пункт 8). Но в части соф парцуфа света не возвращаются сами по себе — там требуется исправление МАН путем спуска высшего на место низшего (как это было в соф парцуфа АК, как сказано выше в пункте 3) либо путем подъема низшего на место высшего, что имеет место в мире Исправления, как будет написано с Б-жьей помощью. И объяснялось, что благодаря соединению низшего и высшего из них обоих вместе образуется объединение свойства милосердия с судом, называемое МАН, как сказано выше в пункте 3. Однако нужно помнить, что это тот же самый масах в кли Малхут, чье название изменилось по причине этого объединения, как там объяснено.

И знай, что в силу этой перемены все миры от начала до конца разделяются на две особые общности: первая общность — это пять парцуфим АК, в которых соударение (живут де-акаа) происходит посредством масаха в кли Малхут; то есть в нем еще не произошло объединения со свойством милосердия, и в масахе есть лишь одна бхина далет; вторая же

общность — это пять парцуфим общего БОН, называемые десятью сфирот де-Некудим, из которых были исправлены четыре мира АБЕА; ударное соединение в них происходит посредством МАН, то есть общего масаха из свойства милосердия и свойства суда.

И знай, что в структуре его пяти парцуфим десять сфирот де-Некудим рассматриваются как внутренний АВАЯ общего БОН; его парцуф АБ — это мир Ацилут, его САГ — мир Брия, его МА — мир Ецира, а БОН его — это мир Асия, что полностью подобно различиям пяти парцуфим АК, объясненным в «Паним Масбирот» (ветвь 9). И точно так же в упомянутом общем БОН различают рош, тох и соф — в точности как объяснялось выше относительно АК. И мы уже объяснили, что десять сфирот де-Некудим вышли только в качестве рош и тох — то есть до табура, а его соф отсутствует.

Однако знай, что затем вышли наружу света, расположенные ниже табура де-АК, где находится внешняя часть МАН, и эти света соединились с общим БОН, называемым десятью сфирот де-Некудим, как написано в «Эц Хаим» (раздел 8, глава 3). Однако в рош они устояли, а в ЗАТ — то есть в гуф де-Некудим, распространившемся теперь в подлинные тох и соф вследствие соединения этих светов из-под табура де-АК, — они не смогли устоять, разбились и опустились в БЕА, как объясняется причина этого в своем месте. Затем же, в мире Исправления, они вновь поднялись в Ацилут. Однако ступень соф (от табура и ниже), распространившаяся благодаря соединению со светом из-под табура де-АК, больше не смогла подняться в Ацилут и была исправлена так, чтобы стать внутренней частью трех нижних миров БЕА. И соф остался без исправления в Ацилуте, так как со стороны Самого Источника в мире Исправления соф не был исправлен, и потому он остается ниже Парсы де-Ацилут вплоть до времени окончательного исправления. Ведь все исправление части соф происходит посредством МАН, как и в случае с соф де-АК, однако в соф де-АК исправление МАН совершилось благодаря спуску высшего к низшему, как сказано выше, тогда как в мире Исправления исправление МАН осуществляется путем подъема низшего к высшему. И согласно этому оказывается, что начало исправления МАН исходит от праведников, которые силой своих добрых дел поднимают МАН к ЗОН де-Ацилут, а ЗОН поднимают его выше себя; тогда на этот МАН выходит прямой свет в форме зивуга, подобно ударному соединению в масахе, как говорилось выше. И тогда света возвращаются к высшему в качестве рош. А распространение МАН сверху вниз — представляющее собой гуф тех светов, которые вышли при соударении на этот МАН, — достигает низшего; это и есть удел праведников, поднявших МАН своими делами, как подробно написано в соответствующем месте. И вот разъяснены две общности — АК и общего БОН, которые соответствуют друг другу как по ступеням рош, тох и соф их внутреннего АВАЯ, так и по [парцуфим] АБ, САГ, МА, БОН, облачающим внутренний парцуф. И запомни это хорошо, ведь оно понадобится тебе на всем протяжении [изучения этой] мудрости — чтобы знать и понимать, как каждая ступень из АБЕА протягивается и выходит из соответствующей ей ступени в пяти

парцуфим АК; ведь это постигается только на основе этих двух общностей, как еще будет разъяснено с Б-жьей помощью.

11) И благодаря этому мы хорошо поймем слова Учителя здесь, когда он говорит, что деяния низших достигают только ЗОН, называемых «мир», и низшие не могут нанести ущерб ГАР; по этой причине ГАР вышли в совершенстве и т. д. (см. там). Ведь уже объяснялось, что рош и тох любого парцуфа не нуждаются в исправлении: в рош вообще не происходит ухода светов, а в тох (теле от пэ до табура) уход света хотя и имеет место, однако света возвращаются сами по себе благодаря повторному уплотнению Бины, называемому вторым распространением, как будет объяснено в «Птихе» (пункт 8). И все главное, что нуждается в исправлении, чтобы вернуть в него ушедшие света, — это лишь соф каждого парцуфа, то есть тело от табура и ниже: ступень Малхут де-гуф, называемая НЕХИ тела в целом. Причина же того, почему она называется НЕХИ, заключается в том, что в действительности не бывает Малхут без НЕХИ, как известно. Однако в своем корне это только лишь Малхут, как сказано выше, и она называется также Нуквой Зеир Анпина. И объяснялось, что все ее исправление происходит исключительно путем исправления МАН, как сказано в предыдущем пункте. И было объяснено, что в мире Некудим не было МАН в совершенстве: там отсутствовала внешняя часть МАН — бхина далет в виде корня свойства суда, которая должна присутствовать в МАН де-гуф.

По этой причине не произошло второго созерцания на Малхут де-гуф, выводящего КАХАБ в теле в той мере, в какой оно облачает рош (как сказано выше в пунктах 4 и 8). Поэтому ЗА — ступень тох де-Некудим — вышел с нехваткой ГАР, лишь в шести краях (ВАК), то есть ХАГАТ-НЕХИ, а Нуква вышла одним только Кетером, представляющим собой сам табур тела. И отсюда следует, что все деяния низших направлены лишь на то, чтобы исправить эту Нукву, которая затем распространилась и пришла посредством разбиения сосудов в миры БЕА, и высший свет, называемый Ацилутом, ушел из нее. И даже после исправления миров АБЕА со стороны Источника света к ней все еще не вернулись, так как они нуждаются именно в низших — в подъеме МАН, как написано в предыдущем пункте. Однако уже объяснялось, что из-за отсутствия внешней части МАН, являющейся частью соф де-гуф де-Некудим, части тох недостает ступеней КАХАБ.

И оказывается, что все то время, пока низшие не поднимают МАН к Нукве, представляющей собой соф, тох (то есть Зеир Анпин) также лишен своих ГАР, как сказано выше. И ты видишь, что деяния низших достигают как ЗА, так и Нуквы — то есть всего гуф де-Некудим. Однако они не достигают рош: ведь в рош ухода света не было, так чтобы низшие должны были возвращать света туда силой подъема МАН. И об этом говорит Учитель, что весь изъян от низших относится только к ЗОН, но не к ГАР. Завершение этой темы — в следующей ветви с Б-жьей помощью.

Ветвь 12

Сефер Эц Хаим

1) Теперь необходимо объяснить причину всего сказанного выше: чем некудот (точки) ЗОН отличаются от некудот ГАР. Знай, что весь мир управляется через ЗОН. И подобно тому как они называются детьми Аба ве-Има, мы тоже зовемся детьми ЗОН — по смыслу сказанного: «*Сыны вы Г-споду...*» (Дварим 14:1). Кроме того, в Писании сказано: «*...мир милосердием строится*» (Теилим 89:3), то есть мир [начинается] со свойства Хесед и далее — со сфирот ЗАТ, которые в совокупности составляют ЗОН; и в этом же состоит смысл семи дней творения, как известно. Поэтому весь ущерб, который нижние причиняют своими дурными делами, не достигает ГАР — то есть АА и Аба ве-Има, — а доходит лишь до ЗАТ, являющихся ЗОН.

2) Однако и между самими [парцуфим] ЗОН есть различие: ведь очевидно, что ущерб, затрагивающий Нукву, не равен ущербу, доходящему до самого ЗА, который выше и величественнее ее. Различие же состоит в том, что ущерб, достигающий одной лишь Нуквы, — если грех окажется столь велик, — может иметь силу вызвать уход всех девяти ее частей, так что в ней останется только десятая часть, то есть ее Кетер. Но в ЗА ущерб от поступков нижних не способен вызвать уход его ВАК — уходят только ГАР.

3) И следует объяснить причину этого. Заодно мы разъясним и сказанное выше: почему при выходе некуды ЗА вышли шесть нижних частей, а не три первые, тогда как в некуде Нуквы вышла лишь верхняя точка — ее Кетер, девять же нижних частей не вышли.

4) Впрочем, объяснения обоих этих вопросов взаимосвязаны. Суть дела опирается на сказанное в Пиркей Авот: «*Десятью речениями был сотворен мир*» (Пиркей Авот 5:1). Смысл этого в том, что ступень ЗА, именуемая «миром», начинается от Хесед и ниже; она называется «миром» по смыслу стиха: «*...мир милосердием строится*» (Теилим 89:3) — то есть строится от Хесед и далее, как сказано выше. И эту ступень, называемую ЗА, высший Источник мог бы создать так, чтобы все десять сфирот были соединены воедино, а не были десятью отдельными речениями. Однако они вышли не так, как ГАР — АА и Аба ве-Има, — чьи десять частей вышли соединенными вместе, как сказано выше.

5) И [автор Мишны] указал этому причину, сказав: «*[чтобы] покарать нечестивых...*» (Пиркей Авот 5:1). То есть для того, чтобы в этом мире существовали награда и наказание — для праведников и нечестивых. Именно поэтому и произошло так, что ЗОН оказались разделены на десять частей, представляющих собой десять речений, и не вышли включенными друг в друга, как три первые некудот. Причина же в том, что

соразмерно величине ущерба, причиняемого нечестивыми, уменьшаются эти речения, и тогда с нечестивых взыскивается в соответствии с этой мерой; и точно так же, в противоположную сторону, это действует для праведников.

6) Что касается ущерба, достигающего до Нуквы де-ЗА, то существует такой ущерб, который приводит к уходу одной ее части, а бывает ущерб, вызывающий уход двух частей, — и так далее, вплоть до того, что возможен ущерб, вызывающий уход всех девяти ее нижних частей, так что в ней останется лишь одна десятая высшая часть, то есть ее Кетер. В этом и заключается смысл сказанного луне: *«Иди и уменьши себя»* (Хуллин 60б). И пойми это.

7) Однако если бы то, что остается существовать от нее, было не высшей из всех частей, а самой последней из них — подобно ЗА, у которого остаются нижние [света], а уходят высшие, — то в той части вовсе не было бы силы. И тогда даже эта часть упразднилась бы, будучи самой нижней ступенью Нуквы, а мир был бы разрушен и перестал существовать. Поэтому потребовалось, чтобы остающаяся часть была высшей в ней, то есть ее Кетером, поскольку вся она находится внутри клипы (оболочки нечистоты), как объясняется по смыслу стиха: *«Ноги ее нисходят к смерти...»* (Мишлей 5:5).

8) И эта остающаяся часть сама по себе является той ступенью, которая изначально вышла до исправления, как сказано выше. Ведь тогда из всех частей некудот Нуквы де-ЗА вышла только десятая ее часть — высшая из них.

9) Причина же в том, что все пришедшее изначально в качестве корня и основы впоследствии, во время ущерба, не уходит. То же, что пришло к ней как добавление во время исправления — то есть остальные девять частей, — уходит при ущербе. Иначе обстояло бы дело, если бы они пришли изначально, до исправления, в качестве корня и основы: тогда при нанесении ущерба нижними они не смогли бы уйти.

10) Если же ты скажешь, что лучше было бы им не уходить, — на это [автор Мишны] объяснил причину, сказав: *«[чтобы] покарать нечестивых...»* (Пиркей Авот 5:1), чтобы существовали награда и наказание, суд и судья. И при уходе [светов] с нечестивых взыскивается за то, что они вызвали этот уход. Это происходит именно благодаря тому, что они представляют собой десять отдельных речений, ведь если бы они вышли соединенными воедино, то не уходили бы. В этом и заключается смысл слов: *«[нечестивых], губящих мир, сотворенный десятью речениями»* (Пиркей Авот 5:1) — то есть если бы он был сотворен одним речением, включающим в себя все [остальные], такого бы не происходило.

11) И точно так же — *«дать добрую награду праведникам...»* (Пиркей Авот 5:1), которые возвращают их после ухода. Если бы они не уходили сами из-за ущерба, не было бы награды праведникам, возвращающим их. И пойми это.

12) Есть и вторая причина — со стороны их самих: если бы они изначально существовали в качестве корня и основы, так что впоследствии не могли бы уйти, то ущерб, не дай Б-г, коснулся бы их самих. Теперь же, когда нижние грешат, они уходят наверх, и ущерб их не затрагивает. Тогда с нечестивых взыскивается за то, что они причиняют вред в нижнем мире из-за уменьшения шефа (изобилия), вызванного уходом этих ступеней, но самих их ущерб не достигает, как сказано выше, поскольку они уходят. Об этом и сказано: «*губящих мир...*» (Пиркей Авот 5:1), и не сказано «наносящих ущерб самим десяти речениям».

13) Что касается высшей части Нуквы, то, хотя она и остается в ней существовать и не уходит во время ущерба, ущерб ее не затрагивает, поскольку она намного выше всех остальных. А вот нижних ее частей, близких к клипот, ущерб коснулся бы, если бы они не уходили.

14) В ЗА же, который не столь близок к клипот, как Нуква, проявились два отличия от нее. Первое: шесть частей его некуда вышли постоянными изначально, до исправления, в отличие от Нуквы, у которой вышла только десятая часть. Второе: вышли нижние части, а не высшие.

15) Причина этого подобна сказанному выше: поскольку относительно него нет тех опасений, что относительно Нуквы, ведь он не близок к клипот, то с ним все происходило противоположным образом.

16) К этому добавляется и другая причина: ГАР де-ЗА — это высшие света, и если бы они вышли изначально, то остались бы постоянными, как сказано выше, и не уходили бы во время ущерба. Тогда вина нижних оказалась бы непомерно велика, безмерно тяжким бременем, ведь они нанесли бы ущерб столь высокому месту, и мир был бы разрушен. Поэтому все произошло наоборот: ГАР вышли только в качестве добавления, чтобы иметь возможность уйти во время ущерба, и чтобы ущерб, упаси Б-г, их не коснулся.

17) В этом же заключается объяснение для всех трех ГАР: почему они приходят вместе как добавление. Дело в том, что ГАР де-ЗА считаются единым целым, и во время ущерба они должны уходить вместе, а вне времени ущерба — возвращаться вместе. Ведь если уйдет одна [сфира], а две останутся, или наоборот, — нет большего изъяна, чем внести разделение между ГАР де-ЗА, не дай Б-г. И лучше, чтобы ушли все три и оставались соединенными, чем если уйдет одна, а две другие окажутся отделены от нее.

18) Шесть же его последних сфирот пришли изначально в качестве корня и основы. Но ведь если ущерб мог коснуться ГАР, то тем более — ВАК; как же тогда они вышли в качестве основы и не могут уйти во время ущерба?

19) Однако это становится понятным из разъяснения причин двух упомянутых выше вопросов: во-первых, почему вышли только шесть частей некудот, а не все десять, и во-

вторых, почему сами эти шесть частей вышли разделенными, а не соединенными и связанными друг с другом.

20) Но дело в том, что Источник видел: если бы вышли ГАР, они не смогли бы уйти во время ущерба, и ущерб коснулся бы их, упаси Б-г. А если сказать, что Он мог вывести их отделенными друг от друга, — ведь тогда ущерб не коснулся бы всех трех вместе, а затронул бы только ту ступень, к которой относится данный ущерб, — то нет большего изъяна, чем разделение трех первых сфирот между собой, как сказано выше. И потому было необходимо, чтобы они вовсе не приходили в качестве основы, а приходили лишь как добавление — дабы при ущербе со стороны нижних они могли уйти, и ушли бы все три в соединении, а не в разделении.

21) Шесть же нижних частей Он вывел отделенными друг от друга с совершенно намеренной целью — чтобы они не повреждались все сразу. Ведь бывает ущерб, касающийся одного лишь Есода, или ущерб, касающийся одного лишь Хода, и тому подобное; тогда повреждается только он один, а остальные, будучи не соединены вместе, не повреждаются. В итоге во время ущерба повреждение оказывается не столь велико. И лучше, чтобы повреждались нижние [сфирот], а не три первые; также лучше, чтобы сами нижние находились в разделении изначально, до исправления, дабы даже после исправления, если, упаси Б-г, произойдет повреждение, ущерб коснулся лишь той части, которой он нанесен. И хотя тогда, после исправления, они уже соединены, как известно, все же, поскольку изначально они были разделены, ущерб не распространяется на все.

22) В Нукве же, если бы ее нижние части были повреждены, не дай Б-г, мир был бы разрушен окончательно, поскольку она очень близка к клипот; а в ее нижних частях клипот укоренились бы безмерно, и не осталось бы никакой возможности исправления, не дай Б-г.

23) И благодаря этому прекрасно проясняется причина того, почему для ЗА потребовались ибур (зачатие), еника (вскармливание) и мохин (свет разума). Ведь три первые [парцуфа] вышли каждый содержащим в себе десять [сфирот], и потому им все это не потребовалось, а лишь один ибур.

24) ЗА же сначала нуждается в ибуре и енике, чтобы вместе исправить эти ВАК, которые одни вышли изначально, до исправления, как постоянные корень и основа. А затем требуется второй ибур, чтобы притянуть к нему вместе все его ГАР, представляющие собой постоянный в наших объяснениях свет мохин, которые приходят к нему тогда как единое добавление. Ведь и вначале все три они остались вместе, не выйдя [по отдельности], как сказано выше.

25) Что же касается Нуквы, у которой все девять нижних частей изначально не вышли, то после исправления все они вышли одновременно, как добавление, в одно мгновение

вместе. Поэтому она не нуждается во всех тех исправлениях де-Зеир Анпин, и ей достаточно первого ибура.

Паним Меирот

1) «Мы тоже называемся сыновьями ЗОН» — как сказано в Зоаре (Мишпатим, пункт 11): «Когда человек рождается, ему дают нефеш... удостоился большего — дают ему руах со стороны святых животных (*хайот а-кодеш*)... удостоился большего — дают ему руах Ацилута со стороны Срединного столпа, и он называется сыном Святого [Творца], благословен Он, о чем написано: *«Сыны вы Г-споду, Б-гу вашему...»* (Дварим 14:1)».

Смысл в том, что благодаря служению праведников в Торе и добрых делах они поднимают МАН в высшие миры, и туда на поднятый ими МАН привлекается высшее ударное соединение (зивуг). Вследствие этого рождается совершенный свет из рош и гуф: уровень рош этого света остается там, а второе распространение де-рош постигают те праведники, которые послужили причиной раскрытия этого света, как написано в «Паним Масбирот» (в этой ветви, пункт 3, см. там). Вначале же человек своими действиями способен поднять МАН только в мир Асия, к уровню офаним, и тогда постигает свечение нефеш. Если же он удостоился большего, то может поднять МАН до уровня святых животных (*хайот а-кодеш*), что в Ецира, и постигает руах де-Ецира, и так далее — пока не удостоится и не сможет поднять МАН к ЗОН де-Ацилут. Тогда он постигает руах де-Ацилут и называется сыном Святого [Творца], благословен Он, в соответствии со смыслом стиха: *«Сыны вы Г-споду, Б-гу вашему»* (Дварим 14:1), как сказано выше.

«Всякое повреждение... только в ЗАТ, которые суть ЗОН» — ты уже знаешь, что всякий высший нуждается в нижнем, чтобы тот восполнял его, служа его вторым распространением, возвращающим света в тело (гуф) высшего после того, как они ушли, как написано в «Паним Масбирот» (ветвь 9, пункт 2). Поэтому те души праведников, которые удостоились стать ступенью сына и нижнего по отношению к ЗОН де-Ацилут, своими действиями возвращают света в гуф де-ЗОН. Грешники же, напротив, вызывают обратное. Однако выше ЗОН их действия не достигают (см. «Паним Масбирот», в этой ветви, пункт 3).

2) «Однако в ЗА... только ГАР» — знай, что отсутствие завершения (соф), называемого НЕХИ, как раз и служит причиной отсутствия ГАР, и это одно и то же. Только когда речь идет о келим, десять сфирот рассматриваются как лишенные НЕХИ, а когда речь идет о светах, десять сфирот рассматриваются как лишенные ГАР, как это было объяснено в «Паним Масбирот» (ветвь 9, пункт 10, см. там).

3) «Точки ЗА вышли [как] шесть частей... высшая точка» — это уже было разъяснено в предыдущей ветви, в «Паним Меирот» и в «Паним Масбирот» (см. там).

4) «Ведь ступень ЗА, который есть мир... от Хесед и далее создается» — то есть сама основа построения келим парцуфа и все их существование происходят от света хасадим. И это сказано только о ступени тела (гуф) парцуфа, называемой ЗА или «мир», но не о голове (рош), потому что в рош келим нет, а есть лишь корень для келим.

И знай, что в каждом парцуфе различаются два общих света. Первый — это свет хохма, называемый светом сущности; это сущность парцуфа, поступающая к нему по прямоте от света Эйн Соф, благословен Он. Второй свет — это свет хасадим, называемый светом келим; он привлекается к парцуфу силой его собственного пробуждения двумя путями: либо за счет преодоления, [направленного на то], чтобы притянуть [отдачу], что составляет тайну второй стадии (бхина бэт) из четырех известных стадий; либо с помощью экрана четвертой стадии (бхина далет), задерживающего высший свет, благодаря чему он поднимает отраженный свет, как известно. И все это называется светом хасадим. Поскольку же в нем замешана сила нижнего, его достоинство умалется, и он уже не считается светом сущности парцуфа. Однако именно он служит корнем для самого возникновения келим каждого парцуфа, и от него — все их существование. Пребывание же света хохма и сущности сосредоточено главным образом в голове (рош), и поэтому там нет раскрытия для света хасадим: он отменен перед светом сущности, как свеча перед факелом. Это и есть причина того, что в рош нет келим от силы первого созерцания (истаклют алеф), ведь келим притягиваются и существуют только в свете хасадим. И потому Малхут де-рош распространяется силой отраженного света, который есть свет хасадим, и выводит десять сфирот де-гуф, являющихся келим парцуфа. И об этом говорит Учитель, что ЗА, представляющий собой тело (гуф) парцуфа Некудим, называется «мир». В этом тайный смысл стиха: *«Ибо сказал я: мир милостью (хесед) создается»* (Теилим 89:3). То есть вся суть ЗА — это построение келим, которые не строятся и не существуют иначе, как в свете хасадим.

И об этом сказано: «от Хесед и далее создается». И пойми как следует.

«Десять речений, отделенных...» — десять сфирот называются речениями (маамарот), причем именно десять сфирот де-гуф, поскольку они представляют собой распространение пэ де-рош и выходят в тайне ударного соединения (зивуг де-акаа) «от губы к губе», как написано в «Эц Хаим» (врата 47, конец главы 2, см. там). И в этом тайна десяти речений шести дней творения, которые представляют собой ступень ЗА и тела (гуф).

«Отделенных друг от друга, и не были подобны ГАР...» — ведь связь сфирот и их объединение в один парцуф осуществляются благодаря экрану или МАН, поднимающему отраженный свет снизу вверх. Тогда связываются и объединяются все

десять сфирот прямого и отраженного света в связи единого парцуфа равного уровня, как объяснено в «Паним Масбирот» выше (на странице 54, пункт 2, см. там). А поскольку экран ЗА не был совершенным, как объяснено выше в «Паним Меирот» (ветвь 11, стр. 179, со слов «Ступень ЗА»), он не поднимал отраженный свет, и сфирот остались отделенными друг от друга; в ГАР же экран был совершенным.

5) «Чтобы ЗОН были разделены на десять частей, которые суть десять речений» — и не следует возражать: «Ведь в нем есть не более шести разделенных частей — ХАГАТ [и] НЕХИ, как сказано выше, так почему же здесь говорится, что это десять отдельных речений?» Дело в том, что имеется в виду период шести дней творения, которые наступают уже после мира Исправления, как известно. И благодаря тому, что сфирот де-ЗА вышли разделенными в своем корне в Некудим, без какой-либо связи парцуфа, они становятся способны получить в мире Исправления пять видов связей отдельных друг от друга парцуфим, называемых пятью парцуфим НАРАНХАЙ де-ЗА, которые приходят к нему один за другим. Они и составляют тайну десяти речений деяния творения (маасе берешит), поскольку три парцуфа — нешама, хая, ехида — это ГАР, а два парцуфа — нефеш [и] руах — это ЗАТ.

И об этом сказано: «чтобы ЗОН были разделены на десять частей». И пойми.

6) «Бывает такое повреждение, которое приведет к тому, что от нее уйдет одна часть...» — как написано в «Паним Масбирот» (ветвь 3, пункты 1 и 2), всякая высота ступени зависит от авиюта экрана в кли Малхут, где есть пять ступеней: КАХАБ [и] ЗОН, и наиболее грубая ступень максимально увеличивает ее высоту, см. там. Когда нижние чисты, они способны поднять МАН четвертой стадии (бхина далет), и тогда Малхут совершенна во всей своей высоте вплоть до Кетера. Если же возникает какое-то повреждение, они могут поднять МАН лишь от третьей стадии, поднимающей отраженный свет на высоту Хохмы, и оказывается, что от нее ушла одна часть — а именно часть Кетера. А когда повреждение больше, они могут поднять МАН лишь от второй стадии, поднимающей отраженный свет на высоту Бины, и оказывается, что от нее ушли две части — Кетер и Хохма. Если же повреждение возрастает еще сильнее, они могут поднять МАН лишь от первой стадии, поднимающей отраженный свет на высоту ЗА, и оказывается, что от нее ушли три части — КАХАБ, пока она полностью не очистится до свойства Кетера в ней; тогда она вообще не способна поднимать отраженный свет, и это предел малого состояния (катнут) Малхут.

И об этом сказано: «**что возможно... и останется в ней лишь одна высшая часть — Кетер в ней**», то есть она полностью очищается, и нижние не могут поднимать МАН, как сказано выше, так как она уже непригодна для соударения (зивуга), чтобы поднимать отраженный свет. И пойми.

7) «Однако если бы то, что оставалось пребывать... последнее из всех, подобно ЗА» — тогда они, не дай Б-г, растворились бы среди клипот. Причина в том, что десять сфирот Нуквы противоположны десяти сфирот ЗА: ведь десять сфирот ЗА относятся к прямому свету, где каждая сфира тем совершеннее, чем она чище; и поскольку Кетер чище Хохмы, он превосходнее ее, а Хохма — превосходнее Бины и так далее. Противоположны этому десять сфирот Нуквы, будучи [образованы] из отраженного света, где чем грубее [сфира], тем она выше. Четвертая стадия (бхина далет) — Малхут де-Малхут, будучи более грубой, чем третья стадия, то есть ЗА де-Малхут, оказывается важнее ее, поскольку четвертая стадия поднимает отраженный свет на высоту Кетера, а третья стадия — лишь до высоты Хохмы. Точно так же третья стадия, будучи более грубой, чем вторая стадия — Бина де-Малхут, важнее ее, ведь третья стадия поднимает отраженный свет на высоту Хохмы, а вторая стадия — лишь на высоту Бины, и так далее, как объяснено в «Паним Масбирот» (ветвь 3, см. там). Поэтому, если бы нижние сфирот Нуквы вышли на постоянной основе, возникло бы два изъяна. Первый: они близки к клипот из-за своей толщ (авиюта), по тайному смыслу сказанного: «*Ноги ее нисходят к смерти*» (Мишлей 5:5), как объяснено в «Паним Масбирот» (ветвь 1, пункт 11, см. там). И если бы они не могли уходить во время повреждения, то, не дай Б-г, растворились бы в клипот, и наступило бы разрушение мира, упаси Б-г. Второй: ведь их достоинство чрезвычайно велико, так как они представляют собой ГАР, как сказано выше; и если бы клипот могли прилепиться к ним, повреждение стало бы безмерно тяжелым, не дай Б-г. Поэтому на постоянной основе вышла лишь высшая и самая чистая часть в ней — Кетер де-Малхут, огражденный от упомянутых опасений, поскольку он дальше всех от клипот, да и мера его света меньше всех, как сказано. В ЗА же дело обстоит иначе: там даже нижние сфирот далеки от клипот, а мера света нижних несравнимо меньше верхних, поскольку он оценивается по шкале прямого света, в котором чем чище ступень, тем она важнее; и потому в нем на постоянной основе вышли только нижние.

«Из-за того, что она вся отдана внутрь клипы» — и не следует возражать, будто в Писании сказано: «*Ноги ее нисходят к смерти*» (Мишлей 5:5), то есть [лишь] ее завершение (соф), так как же говорится, что она вся отдана внутрь клипы?

Дело в том, что имеется в виду не собственная сущность сфирот Малхут, а уровень девяти первых (тэт ришонот), которые она берет от ЗА, по тайному смыслу сказанного: «Не наполнился Цор иначе как от разрушения Иерусалима» (Псахим 42б). Тогда все первые девять сфирот, которые она взяла от ЗА, пали в клипот, и в ней осталось только ее собственное свойство с самого начала, когда Источник выделил ее из Себя, то есть Кетер в ней, как написано в комментариях Раши к книге Бемидбар (см. там), и пойми. Ты уже знаешь о девяти первых, которые она берет от ЗА: это отраженный свет, который кли Малхут поднимает к ЗА снизу вверх и тем самым растит девять первых де-ЗА. Тогда от них к Малхут распространяется вся эта мера сверху вниз, и выстраиваются ее собственные

девять первых. И известно, что высота ступени этих десяти сфирот зависит от авиута в кли Малхут, представляющего собой сущность десяти сфирот в ней, как сказано выше: если кли Малхут от первой стадии, то их высота будет высотой ЗА, а если от второй стадии — высотой Бины и так далее, как разъяснено выше. Поэтому, если бы на постоянной основе вышло последнее свойство в ней — четвертая стадия, при которой высота девяти первых, принимаемых от ЗА, достигала бы величины Кетера, то урон от падения в клипот был бы чрезвычайно велик и страшен. И пойми это как следует.

9) «В качестве корня и основы... в тайне добавления...» — знай, что в мироздании в целом различаются две совершенные всеобъемлющие системы. Первая система — это пять парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН де-АК, происходящие от Первого сокращения (ЦА). Вторая система — это пять парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН внешнего БОН, называемые парцуфом десяти сфирот Некудим, которые происходят под действием Второго сокращения (ЦБ), представляющего собой сокращение НЕХИ де-АК. И эти упомянутые пять парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН де-БОН служат корнем и основой четырех миров АБЕА: парцуф Гальгальта — это десять сфирот Некудим как таковые, АБ — это мир Ацилут, а его САГ, МА и БОН — это три нижних мира БЕА. И согласно этому пять парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН де-БОН должны были бы получать свои света от пяти парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН де-АК так, чтобы каждая ступень де-БОН получала от соответствующей ей ступени в АК: то есть Гальгальта де-БОН — от Гальгальты де-АК, АБ де-БОН — от АБ де-АК и так далее подобным образом. И действительно, так и будет в Окончательном исправлении. Однако до этого миры были устроены так, что все пять парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН де-БОН получают только от четырех парцуфим АБ, САГ, МА, БОН де-АК. Из-за этого получается, что и все частные парцуфим общего БОН лишены Кетера, поскольку они получают не от парцуфа Гальгальта де-АК, а от АБ и ниже, представляющего собой Хохму де-АК, как сказано. И этим разрешается большая трудность: ведь согласно разъясненному, весь недостаток парцуфа Некудим заключался в том, что он вышел только в виде головы и внутренней части (рош и тох) парцуфа и оборвался на табуре, называемом «Кетер Малхут», как написано выше на странице 179 в «Паним Меирот» (со слов «Ступень ЗА», см. там). Это и послужило причиной разбиения сосудов (швират а-келим): свет был в форме полного парцуфа из рош, тох, соф, а келим были лишены завершения (соф), и потому они разбились и умерли — то есть опустились в БЕА. И исходя из этого само собой понятно, что все главное исправление келим де-Некудим зависит от восполнения этой части — от табура и ниже. Но если так, то возникает вопрос: почему затем, в мире Исправления, мы находим границу Ацилута ровно на том же месте и на той же границе Ацилута десяти сфирот Некудим — то есть на табуре, называемом «Кетер Малхут де-Некудим», тогда как все, что от табура и ниже, остается в БЕА, как и прежде (как написано выше, ветвь 11, пункт 9 в «Паним Меирот», со слов «Однако», см. там)? И кроме того: как можно

представить себе ГАР в парцуфим Ацилута, если келим де-соф отсутствуют, что, как известно, влечет за собой отсутствие света ГАР? Суть же в том, что все света и исправления пяти парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН де-БОН приходят только через новый МА, представляющий собой облачение Эйн Соф в Хохму де-АК и так далее, как написано в «Эц Хаим» (врата 3, глава 1, см. там). Это уровень АБ де-АК, чье облачение происходит на экран третьей стадии (бхина гимель), и все его рош, тох, соф завершаются выше табура. И поскольку с ним соединилась четвертая стадия (бхина далет), являющаяся Малхут де-АК, он обрел благодаря этому имя «новый МА», как написано здесь в «Паним Масбирот» (пункт 2, см. там).

Из этого следует, что на том самом месте, где десять сфирот Некудим вышли до табура и были лишены завершения (соф), теперь вышли десять сфирот Ацилута в виде абсолютно полного парцуфа из рош, тох и соф — а именно от ступени АБ де-АК, вся высота которого целиком завершается выше табура, как сказано. И этим исправились келим де-БОН, упавшие в БЕА, и вновь стали совершенными келим для уровня Ацилута во всей полноте рош, тох, соф. И вот было разъяснено, что все исправление пяти парцуфим общего БОН привлекается от АБ де-АК, а не от парцуфа Гальгальта де-АК. В этом тайна того, что все парцуфим БОН лишены Кетера: ведь это второе распространение мира Исправления, называемое «новым МА», хотя по собственному свойству и вышло в виде пяти совершенных парцуфим, называемых Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН нового МА, однако по отношению к БОН, который является корнем и основой, считается, что ему недостает Кетера. Ведь все пять парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН, будучи совершенными во всех своих рош, тох, соф, относительно БОН все еще лишены завершения (соф), поскольку МА целиком относится к ступени АБ де-АК и потому может восполнить его лишь выше табура, как сказано выше. В этом тайна того, почему эти света, привлекаемые посредством нового МА, не пребывают устойчиво в келим де-БОН: ведь они исходят не из своего корня — с самого начала, когда Источник выделил их из Себя в Некудим, где они вышли на высоте Гальгальты, как сказано выше в «Эц Хаим» (стр. 166, см. там). Пойми же это как следует. И этим объясняются слова Учителя о том, что все пришедшее вначале в качестве корня и основы — то есть в десяти сфирот Некудим до табура, которые затем были исправлены так, что света вошли в их собственные келим, — не может уйти во время повреждения, поскольку уже обрело всю свою полноту. Однако то, что пришло затем во время исправления в тайне добавления — а именно через новый МА, который произвел выяснение из келим де-БОН, расположенных ниже табура, и присоединил их к Ацилуту, — это лишь в тайне светов МА, завершающихся выше табура, благодаря чему вышли девять первых де-БОН в Ацилуте, как написано в своем месте. И все это называется «добавлением», потому что света все еще находятся не в собственных келим, а в соединении келим и светов МА, и это еще не окончательное их исправление. Поэтому они не закреплены постоянно и могут уходить во время повреждения — вплоть

до Окончательного исправления, когда келим де-БОН, находящиеся ниже табура, восполнятся на уровне парцуфа Гальгальта. Ведь тогда келим станут совершенными по собственному достоинству, и к ним придет изобилие (шефа) от парцуфа Гальгальта де-АК; тогда света окажутся в собственных келим от своего корня, и потому пребудут устойчиво и вовеки больше не уйдут. И смотри обо всем этом здесь, в «Паним Масбирот», подробно.

12) «Повреждение не достигает... и не сказал, что повреждают...» — ведь прежде чем [грешники] успевают повредить, они (света) уходят. И не следует возражать на основании приведенного выше о том, что во время разрушения все девять первых Нуквы пали в клипот, а также из написанного в «Эц Хаим» (врата 34, пункт 1), где сказано, что девять нижних Малхут спустились в Брию, а Кетер остался в Ацилуте, откуда на первый взгляд следует, что они не уходят во время повреждения, а остаются и падают.

Дело в том, что все сказанное здесь относится исключительно к десяти сфирот собственной сущности Малхут, противоположным десяти сфирот ЗА, как сказано выше (где чем грубее [сфира], тем она важнее и возвышеннее), из которых с самого начала, когда Источник выделил ее из Себя, вышел только один Кетер, вынужденный поэтому оставаться постоянно. В отличие от этого, все четыре ступени ХУБ, ЗА и Малхут в ней не вышли здесь, как сказано выше, а привлекаются затем вместе с новым МА, что составляет тайну подъемов Малхут в Шаббат и праздники; и они действительно уходят вверх в будни или во время повреждения, как разъяснено выше. А то, что сказано, будто девять нижних Малхут спустились в Брию или во время разрушения упали в клипот, относится только к девяти первым, которые она берет от ЗА в тайне отраженного света сверху вниз, как сказано выше. То же, что они иногда называются девятью первыми (тэт ришонот), а иногда девятью нижними (тэт тахтонот), объясняется тем, что по отношению к ЗА, где чистейшее превосходнее, они называются девятью нижними, а по ее собственной шкале — девятью первыми. И пойми.

20) «Нет большего повреждения, чем то, чтобы ГАР были...» — потому что ГАР де-ЗА считаются как одно целое, как сказано выше. И на первый взгляд это трудно согласовать с тем, что объясняется в большинстве мест: ведь три парцуфа ГАР де-ЗА — нешама, хая, ехида де-ЗА — приходят один за другим, а не вместе. И тебе нужно знать, что у десяти сфирот есть два корня. Первый корень — это десять сфирот высоты ступени, привлекаемые и приходящие вследствие очищения экрана (издохехут а-масах); это тайна пяти парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН де-АК, как написано выше в «Паним Масбирот» (ветвь 9, пункт 3, см. там). И известно, что хотя в каждом парцуфе есть десять сфирот, тем не менее там есть только одно кли — кли Малхут, тогда как девять первых представляют собой свет, а не кли, как написано там. Второй корень различения десяти сфирот — это десять сфирот в тайне десяти келим, образующихся под действием подъема

МАН при Втором сокращении (ЦБ), как написано там же в «Паним Масбирот» (пункт 5, см. там), где экран удвоился [и состоит] из Бины и Малхут вместе, что составляет тайну включения свойства милосердия в суд, как написано там. И вот от первого корня различаются пять парцуфим, и в каждом парцуфе есть десять сфирот. Однако для того, чтобы образовались келим в каждой отдельной сфере самой по себе, необходим второй корень, ведь со стороны очищения пяти парцуфим АК у всех десяти сфирот есть лишь одно кли, как сказано. И следует понять: если все келим берут начало только от спуска Бины в четвертую стадию (бхина далет), находящуюся ниже табура де-АК, то как же образовались келим Кетера и Хохмы, расположенные выше Бины? Суть в том, что поскольку Бина, представляющая собой вторую стадию (бхина бэт), есть сама сущность Хохмы, как написано в «Паним Масбирот» (ветвь 4, пункт 4, см. там), постольку силой Бины исправилась в Нукве и Хохма. А после того как Хохма исправилась в Нукве, вся Хохма целиком стала кли для Кетера. В этом тайна того, почему ГАР всегда считаются единым целым: ведь основа кли находится именно в Бине, Хохма же исправилась силой Бины, а Кетер — силой Хохмы, как сказано.

И получается, что если отделить от них Бину, Кетер и Хохма останутся вообще без келим. Пойми же это как следует. И это сказано только о частных десяти сфирот внутри каждого из пяти общих парцуфим, называемых Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН, поскольку они происходят от второго корня, как объяснено выше. Иное дело — сами пять парцуфим, происходящие от первого корня, из тайны пяти ступеней очищения пяти парцуфим АК: они, безусловно, представляют собой отдельные друг от друга парцуфим, так как каждый нижний выходит из распространения света пэ высшего, как написано в ветви 9 «Паним Масбирот» (пункт 3, см. там).

И благодаря этому ты поймешь, что пять парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН де-ЗА высоты ступени со всей очевидностью представляют собой отдельные друг от друга парцуфим и приходят один за другим, как сказано. Однако в частных десяти сфирот внутри каждого парцуфа его три первые сфирот находятся в абсолютном единстве, будучи все объединены в кли Бины. ЗАТ же этого парцуфа также привлекаются одновременно, как будет сказано в своем месте с Б-жьей помощью.

Паним Масбирот

1) Теперь мы поймем слова Учителя в этой ветви, разъясняющие речение наших мудрецов (ХАЗАЛЬ), которые спросили: *«Разве нельзя было [миру] быть сотворенным одним речением? Зачем же [сказано, что он был] сотворен десятью речениями?..»* (Авот 5:1). И они объяснили, что десять речений — это десять сфирот ЗОН, которые называются миром (конец цитаты). И из сказанного ты хорошо поймешь, что эти десять

речений включают в себя не все десять сфирот [мира] Некудим, а лишь ХАГАТ и НЕХИ де-ЗА. Ведь мы уже объяснили, что ГАР де-Некудим представляют собой рош общего парцуфа Некудим, а ХАГАТ де-Некудим, то есть ЗОН, — это гуф парцуфа. Суть же рош и гуф уже была объяснена выше в «Паним Масбирот» (ветвь 11, пункт 1): каждая ступень распространяется в виде рош силой первого созерцания (истаклют алеф) до Малхут, называемой пэ де-рош; а затем происходит распространение пэ во вторые десять сфирот силой второго созерцания (истаклют бэт), которые и составляют гуф. И знай при этом, что такое распространение пэ де-рош называется «речением» потому, что второе созерцание ради гуфа происходит как зивуг соударения губы о губу, как написано в «Эц Хаим» (врата 47, глава 2, см. там). И поскольку ХАЗАЛЬ называют эти сфирот «речениями», совершенно очевидно, что имеются в виду именно ЗАТ, то есть ЗОН: ведь сфирот головы (рош) не называются речениями, но лишь сфирот гуфа, выходящие в соударении губы о губу. Однако слова Учителя все еще требуют пояснения: он говорит, что десять речений — это ЗА, но перед этим утверждает, что у ЗА де-Некудим есть только шесть сфирот — лишь ХАГАТ и НЕХИ; следовательно, существует всего шесть речений, так почему же сказано, что десятью речениями сотворен мир? И более того, возникает еще большая трудность: ведь все ХАГАТ и НЕХИ де-ЗА вместе с Малхут представляют собой лишь гуф де-Некудим, то есть распространение пэ де-рош силой второго созерцания; значит, здесь есть лишь одно распространение и одно речение для всех сфирот ЗОН — почему же они названы десятью речениями? И нельзя сказать, что причина в их отделенности друг от друга. Ведь разделение произошло из-за того, что внешняя часть Нуквы отсутствовала в МАН, и потому второе созерцание не проявилось в совершенстве, чтобы связать их всех в единый парцуф. Согласно же этому мы видим, что здесь нет даже одного полноценного речения, — почему же из-за этого они названы десятью речениями? Но ты поймешь это из того, что мы объяснили выше: в масахе кли Малхут есть пять уровней, запечатлевшихся в нем силой четырех стадий ухода света, как сказано выше в «Паним Масбирот» (ветвь 11, пункт 9, см. там). И тебе необходимо знать, что каждый масах из упомянутых четырех стадий образует полный парцуф из рош, тох и соф. И все их различие по КАХАБ-ЗОН, о котором мы говорили, относится именно к их высоте: так, ударное соединение (зивуг де-акаа) на масах четвертой стадии (бхина далет) образует рош, тох и соф высотой уровня Кетер; ударное соединение на масах третьей стадии (бхина гимель) образует рош, тох и соф высотой уровня Хохма; точно так же на масах второй стадии (бхина бэт) образуется рош, тох и соф высотой уровня Бина, а на первой стадии (бхина алеф) — высотой уровня ЗА. Когда же [Малхут] очищается полностью, у нее остается лишь ее собственное свойство (бхина шореш), без какой-либо высоты. Однако по отношению к самим себе каждый из них в отдельности также рассматривается как состоящий из рош, тох и соф, как сказано в своем месте. И уже объяснялось, что всякая голова (рош) — это ГАР, а тох и соф — это ЗАТ. Следовательно, в

каждой связи парцуфа, образующейся благодаря одному уровню масаха из упомянутых пяти, есть полные десять сфирот.

И знай, что в этом заключается тайна известных светов НАРАНХАЙ: связь парцуфа ехида образуется на масах четвертой стадии, связь парцуфа хая — на масах третьей стадии и так далее. Запомни же это правило как следует. И благодаря этому мы хорошо поймем вопрос Учителя: почему ХАГАТ и НЕХИ де-ЗА вышли отделенными друг от друга? Казалось бы, здесь вовсе нет никакого вопроса: конечно же, они вышли отделенными потому, что произошли лишь из ИШСУТ, находящегося выше табура, где нет внешней части МАН де-гуфа, а есть лишь внутренняя часть МАН, протянутая от Бины, включившейся в Малхут, то есть от [свойства] милосердия, включенного в МАН. И потому здесь не было второго созерцания Малхут де-Малхут, которая поднимает отраженный свет и связывает все парцуфим, как сказано выше... ..в «Паним Масбирот» (ветвь 11, пункт 8, см. там), — так о чем же он спрашивает? И более того, он мог бы так и ответить: они вышли отделенными именно из-за отсутствия внешней части Нуквы, как было сказано. Однако на самом деле здесь кроется глубокий вопрос. Ведь мы уже объяснили, что в масахе есть пять уровней, которые представляют собой теперешний МАН.

И если так, то непонятно: пусть даже не вышла внешняя часть МАН, то есть сама четвертая стадия, а лишь внутренняя часть, протянутая от ИШСУТ (то есть Бина и вторая стадия), — тем не менее она могла бы стать масахом и связью второй стадии, образующей рош, тох и соф высотой уровня Бина, и тогда его сфирот по крайней мере находились бы в единой связи! Но известно, что она не сформировалась ни с каким уровнем масаха, кроме свойства корня (бхина шореш), называемого Кетер, где вовсе нет авиюта и масаха, и поэтому сфирот де-ЗА остались отделенными. И именно об этом спросил Учитель: почему они вышли отделенными, без какой-либо связи парцуфа даже на уровне высоты ЗА?

2) И благодаря этому мы поймем также его ответ, и вот его слова: *«Всякая вещь, пришедшая изначально в качестве корня и основы, не уходит во время повреждения; однако то, что приходит к ней в виде добавки во время исправления... уходит во время повреждения...»* (конец цитаты). Он имеет в виду следующее: причина того, что ГАР де-ЗА и девять нижних сфирот Нуквы не вышли в десяти сфирот [мира] Некудим, состоит в том, чтобы впоследствии, в мире Исправления, они могли уходить во время повреждения — то есть по причине дурных поступков нечестивцев, а благодаря праведным делам праведников вновь возвращаться к ЗА и Нукве. И здесь заключена великая глубина. Прежде всего нам нужно понять это различие между корнем и добавкой и досконально знать все то, что есть в ЗОН мира Исправления со стороны их основы и корня, и то, что достается им в виде добавки. А это зависит от досконального знания [парцуфим] МА и

БОН, ведь нет ни одной малейшей искры во всем [мире] Ацилут, в которой не было бы МА и БОН, как написано в «Эц Хаим» (врата 9, глава 7, см. там).

И знай, что все, что относится в парцуфе к БОН, считается основой и корнем парцуфа, а все, что относится в парцуфе к МА, считается исключительно добавкой, как с Б-жьей помощью будет разъяснено далее. И сначала разберем большое недоумение, которое, казалось бы, можно высказать в отношении слов Учителя. Ведь согласно сказанному получается, что весь изъян в мире Некудим произошел из-за отсутствия окончания (соф) — то есть девяти нижних сфирот Нуквы де-ЗА, представляющих собой часть от табура и ниже в гуфе Некудим, называемую НЕХИ; и потому внутренняя часть (тох), то есть ЗА, также вышла без ГАР, и они не смогли впоследствии принять света, соединившиеся для них от НЕХИ де-АК, как сказано выше в «Паним Масбирот» (ветвь 11, пункт 10). И как написано в «Мево Шеарим» и в «Эц Хаим», свет, пришедший к ним от Есод де-АК, содержал в себе целый парцуф — то есть из рош, тох и соф, — тогда как келим ЗОН не имели связи парцуфа, поскольку там отсутствовала часть соф (то есть от табура и ниже), они разбились и упали в БЕА. И в таком случае крайне трудно понять: ведь мы не находим исправления этому в мире Ацилут! Ведь и в мире Исправления после разбиения сосудов (швират а-келим) Ацилут точно так же оканчивается прямо на месте табура де-Некудим, называемого Кетер Нуквы, как написано в десятой ветви «Эц Хаим» и во многих местах, а оттуда и ниже осталось место для нижних миров, называемых БЕА. Выходит, что весь недостаток девяти нижних сфирот Нуквы совершенно не восполнился! Как же тогда там вышли уровни ГАР и Ацилут, в то время как [миру] Ацилут недостает окончания (соф), точно так же, как [миру] Некудим во время разбиения сосудов? Однако в этом и состоит суть написанного в «Эц Хаим» (врата 3, глава 2): Эйн Соф, благословен Он, облачил Себя в Хохму и в Малхут де-АК, чтобы выделить из Себя мир Ацилут (см. там). Смысл его слов в том, что Хохма де-АК — это парцуф АБ де-АК, а Малхут де-АК — это парцуф БОН де-АК, как известно. И строение пяти парцуфим де-АК уже было подробно объяснено выше в ветви 9 «Паним Масбирот». Оттуда ты можешь увидеть различие между внутренним парцуфом де-АК и парцуфом АБ де-АК: все рош, тох и соф парцуфа АБ облачают лишь рош и тох внутреннего парцуфа до табура. Причина этого в том, что облачение десяти сфирот прямого света в масах кли Малхут ради подъема десяти сфирот отраженного света происходило в масахе, очистившемся до третьей стадии (бхина гимель), который связывает десять сфирот лишь высотой уровня Хохма и без Кетера, как сказано там и в «Паним Масбирот» (ветви 3 и 4). И потому он оборвался на табуре внутреннего парцуфа, ведь от табура и ниже находится масах непосредственно четвертой стадии (бхина далет), как написано там, и потому АБ не может распространиться туда. И знай: чтобы выделить из Себя Ацилут, десять сфирот прямого света, нисходящие от Эйн Соф, благословен Он, облачились в этот масах де-АБ — то есть в масах третьей стадии, а не четвертой, как это было в мире Некудим; и света, исходящие от этого облачения,

называются новым МА. Однако, согласно этому, ему следовало бы называться именем АБ, почему же он назван «новым МА»?

Дело в том, что вместе с ним произошло совместное облачение от Малхут де-АК — то есть БОН де-АК, находящегося от табура и ниже, где пребывает масах непосредственно четвертой стадии (бхина далет); и потому АБ приобрел новое имя — имя МА.

Таким образом, масах, в который облачился прямой свет от Эйн Соф, благословен Он, ради мира Ацилут, — это двойной масах, состоящий из двух свойств: из масаха третьей стадии (называемого масахом де-АБ, или Хохма) и из масаха четвертой стадии (называемого БОН де-АК, или Малхут де-АК). И отраженный свет, поднимавшийся силой этого облачения, восходил от них обоих одновременно, и пойми это как следует. И это то, о чем говорит Учитель: нет ни одной малейшей искры во всем Ацилуте, которая не состояла бы из МА и БОН. Ведь отраженный свет поднимается от двух масахим де-МА и де-БОН одновременно, а значит, они непременно включены в каждую без исключения искру — то есть во все проявления отраженного света в них, ибо именно они и называются искрами, как известно. Однако со стороны светов в них — то есть прямого света — между БОН и МА, безусловно, существует множество различий, как будет сказано далее. И из этого понятно то, о чем мы спросили выше: каким образом Ацилут и ГАР достигли разбившихся ЗАТ де-Некудим, в то время как их недостаток, существовавший в мире Некудим, в них не был исправлен, и они лишены окончания (соф) даже в мире Исправления? Ведь девять нижних сфирот Нуквы и там остались в БЕА и не смогли подняться в Ацилут. А ведь известно: всякий парцуф, в котором отсутствует окончание келим (называемое НЕХИ, расположенное от табура и ниже), неизбежно будет лишен трех первых светов (называемых КАХАБ); и тем не менее в мире Исправления мы видим, что они обладают ГАР, как известно! Но из сказанного становится совершенно ясно: все это исправление Ацилута и ГАР, пришедшее к ЗАТ де-Некудим в мире Исправления, совершается силой облачения Эйн Соф в Хохму — то есть в масах третьей стадии (бхина гимель), обладающий полным парцуфом из рош, тох и соф, который завершается выше табура внутреннего парцуфа.

И получается, что хотя внутренний корневой парцуф — то есть десять сфирот де-Некудим — лишен [части] от табура и ниже и имеет лишь рош и тох до табура, тем не менее этот новый МА, протянутый к нему от облачения в масах де-АБ, приходит к нему в полном совершенстве рош, тох и соф и облачает рош и тох десяти сфирот де-Некудим — в точности так, как парцуф АБ де-АК облачает рош и тох внутреннего парцуфа де-АК. И его силой ЗАТ де-Некудим вернулись на уровень Ацилута и обрели подлинные ГАР, поскольку у МА есть в совершенстве также и часть от табура и ниже, только завершается она выше табура общего БОН. И пойми это как следует, ведь все дело исправления зависит от этого вопроса.

3) Итак, стало совершенно понятным коренное различие между новым МА и общим БОН, соединившимися в каждом из пяти парцуфим [мира] Ацилут. БОН — это внутренний парцуф, включающий все десять сфирот, вышедших в Некудим: как света и келим, вышедшие из ИШСУТ де-АК, так и света, вышедшие из Есод де-АК, которые временно дополнили их часть от табура и ниже, но не удержались. Все эти света и келим называются общим БОН, и у него есть лишь рош и тох до табура — то есть в той мере, в какой они вышли для него из ИШСУТ выше табура де-АК; однако часть от табура и ниже, соединившаяся с ним затем от НЕХИ де-АК, в нем не удержалась, поскольку они разбились и упали в БЕА. И со стороны Источника они еще не были исправлены в мире Исправления, но остаются в зависимости от добрых дел нижних, как сказано выше... ...в «Паним Масбирот» (ветвь 11, пункт 11, см. там). Суть же нового МА, соединяющегося с ним в Ацилуте в мире Исправления, — это его второе распространение, по аналогии с тем, как объяснялось выше в «Паним Масбирот» (ветвь 9): вначале выходят рош и гуф внутреннего парцуфа, затем свет уходит из гуфа внутреннего парцуфа, а после этого туда возвращается второе распространение и облачает его рош и тох до табура (см. там). В точности так же новый МА вышел после того, как света ушли из гуфа общего БОН (то есть из ЗАТ де-Некудим), и облачил его — то есть восполнил произошедший в нем уход света, однако лишь до его табура, подобно второму распространению, называемому АБ, как обстоятельно разъяснено там, и нет нужды распространяться об этом. Однако здесь есть дополнительное обстоятельство по сравнению с парцуфим де-АК: там, в АК, второе распространение вышло само собой, без МАН, лишь в силу уплотнения Бины, как написано в «Птихе» (пункт 13, см. там)... ...когда это уплотнение снова обратилось в масах, благодаря чему вышел парцуф АБ и облачил его до табура. Здесь же, напротив, упомянутого уплотнения Бины было недостаточно, поскольку вся основа этого парцуфа БОН предназначена для облачения соф де-АК, являющегося по сути четвертой стадией (бхина далет), куда масах третьей стадии (бхина гимель) не достигает, как написано в «Паним Масбирот» (ветвь 11, пункт 6) о самом соф де-АК, который из-за этого нуждается в исправлении МАН. И потому здесь ради второго распространения Эйн Соф также облачился в Хохму и в Малхут вместе — то есть одновременно в масах третьей стадии и в масах четвертой стадии; и тогда вышли новые десять сфирот, называемые новым МА, а вместе с ним — девять первых сфирот де-БОН. И оба они во взаимном участии и соединении смогли облачить внутренний парцуф и вернуть в него свет до табура, как сказано выше... ...что и составляет границу Ацилута также в мире Исправления. Однако часть от табура и ниже самого общего БОН это облачение все еще не смогло восполнить от ее недостатка, поскольку оно объединено со свойством нового МА, который не может распространиться туда: ведь там находится место исключительно самой четвертой стадии (бхина далет), как сказано выше. И тем не менее через него происходит исправление, достигающее также части от табура и ниже общего БОН — а именно благодаря тому, что

они поднимаются вверх, на место нового МА, то есть в мир Ацилут. А это совершается посредством добрых дел и подъема МАН нижними, а также в субботы и праздники, когда БЕА буквально поднимаются в Ацилут, как с Б-жьей помощью будет сказано на своем месте. И в этом заключается смысл написанного в «Эц Хаим» (врата 40, глава 4): в будущем БОН станет больше, чем МА; а в «Эц Хаим» (врата Исправления, глава 3) говорится, что в будущем МА упразднится, а БОН... ..вернется к свойству САГ, как прежде. Казалось бы, эти слова противоречат друг другу! Но из сказанного ты хорошо поймешь: вся суть МА — это облачение Эйн Соф в Хохму де-АК и в Малхут де-АК, то есть в двойной масах из АБ и БОН вместе, как сказано выше. И это было нужно для того, чтобы исправить рош и тох общего БОН в то время, когда он еще лишен соф от табура и ниже. Но в будущем, когда упомянутая [часть] от табура и ниже будет исправлена и БЕА снова станут Ацилутом — так что БОН будет постоянно укомплектован всеми своими рош, тох и соф, — тогда, разумеется, упразднится упомянутый двойной масах из АБ и БОН вместе. Ведь масах де-БОН вернется к своему прежнему состоянию, как в Некудим, когда благодаря ему выходили десять сфирот высотой уровня Кетер, а масах де-АБ вернется к своему прежнему состоянию, когда благодаря ему выходили десять сфирот высотой уровня Хохма. И получится, что МА — то есть этот двойной масах — упразднится, и вместо него возникнут два отдельных свойства: АБ отдельно и БОН отдельно. И БОН будет высотой уровня Кетер, и тем самым окажется больше, чем МА, который останется с масахом третьей стадии и с высотой уровня Хохма — то есть свойством АБ. *«И слова Г-спода праведны все вместе»* (ср. Теилим 19:10). И этим разрешается вопрос Махарху благословенной памяти, приведенный [в книге] «а-Шемеш» к «Эц Хаим» (врата 11, глава 6) относительно сказанного там в толковании молитвы «Амида»: девять нижних сфирот Малхут спускаются в Брию, а Кетер Нуквы остается в Ацилуте. Ведь должно было бы быть наоборот — подобно ГАР де-ЗА, где уходящие света поднимаются вверх (см. там). Но из сказанного становится совершенно понятным: те девять сфирот, которые выходят с новым МА, при уходе света ни в коем случае не спускаются ниже Ацилута, но поднимаются к своему корню, и это очевидно. А то, что Учитель написал, будто девять нижних сфирот Малхут спускаются в Брию, относится к девяти нижним сфирот Нуквы общего БОН, облаченным в БЕА, как сказано выше... ..а благодаря подъему МАН праведниками или по субботам они поднимаются в Ацилут: Брия поднимается в Бину де-Ацилут, Ецира — в ЗА де-Ацилут, а Асия — в Нукву де-Ацилут, как известно. И в таком случае оказывается, что девять нижних сфирот Нуквы общего БОН уже поднялись из своего прежнего падения. Однако все это происходит силой светов нового МА, как написано в своем месте. В будни же или вследствие поступков нечестивцев, когда свечение нового МА от них уходит, девять сфирот Нуквы, добавившиеся к ней силой МА, уходят и поднимаются к своему корню; а те девять нижних сфирот Нуквы от общего БОН, которые временно поднялись из БЕА, снова опускаются в БЕА, как прежде, и это

очевидно. И из этого понятно написанное в «Эц Хаим» (врата 23, глава 8) о различии между МА и БОН: в БОН Кетер происходит не из строения самого парцуфа, а от высшего по отношению к нему парцуфа; в МА же Кетер будет принадлежать строению самого парцуфа (см. там). И это хорошо объясняется нашими словами: ведь Кетер — это рош, называемый ГАР или Кетер, как написано в ветви 8 «Эц Хаим» (см. там). И было объяснено, что общий БОН остался с недостатком [части] от табура и ниже, называемой НЕХИ, точно так же, как это было в Некудим, ведь он не поднялся в Ацилут, но остался в БЕА, как сказано выше.

И оказывается, что он лишен ГАР: ведь при отсутствии НЕХИ келим в светах неизбежно будут отсутствовать КАХАБ и рош, как сказано выше. Поэтому при рассмотрении общего БОН самого по себе он всегда лишен Кетера и ГАР. В отличие от него, новому МА достаточно части рош и тох общего БОН для всех его рош, тох и соф, поскольку он происходит от масаха третьей стадии (бхина гимель); следовательно, в [состоянии] гадлута он имеет рош и Кетер из своего собственного строения.

4) И на основании всего сказанного нам становятся понятными слова Учителя здесь, в которых он ответил: ГАР де-ЗА и девять нижних сфирот Нуквы не вышли в десяти сфирот [мира] Некудим для того, чтобы они могли уходить во время повреждения. Ведь все, что приходит изначально как корень и основа, не может уйти... тогда как то, что приходит затем в виде добавки, может уходить во время повреждения...

Смысл в том, что десять сфирот де-Некудим называются корнем и основой всех четырех миров АБЕА, как написано выше в «Паним Масбирот» (пункт 10): в целом мы различаем лишь две общности. Первая — это пять парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА и БОН де-АК. Вторая общность — это пять парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА и БОН общего БОН. В первой общности все пять ее парцуфим были исправлены следующим образом: рош и тох де-АК были исправлены от АБ и САГ, а соф был исправлен посредством МАН от соединения САГ, МА и БОН вместе, в виде ИШСУТ — то есть гуфа де-САГ, спустившегося ниже табура де-АК; и затем они вместе поднялись как МАН для внутреннего зивуга, в результате чего ИШСУТ поднялся на свое место выше табура, а ЗОН опустились ниже табура и соединились посредством Парсы в единые рош и гуф (см. там). Однако в пяти парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА и БОН общего БОН были исправлены только рош и тох до Парсы, расположенной напротив табура, и это произошло в виде нового МА, как сказано выше. Окончание же его (соф) от табура и ниже осталось в виде трех миров, называемых БЕА, и они должны быть исправлены посредством МАН, который все еще зависит от действий нижних. При этом САГ называется Брией, МА называется Ецирой, а БОН называется Асией.

И знай, что эти упомянутые пять уровней — Гальгальта, АБ, САГ, МА и БОН общего БОН — являются корнем и основой всех [миров] АБЕА. А то, что соединяется с рош и тох

де-БОН силой нового МА, дополняющего его до ГАР в виде Ацилута, — все это называется добавкой. То есть это происходит не от корня общего БОН: ведь корень общего БОН — это Малхут де-АК, чье окончание (соф) по самой своей сути представляет собой четвертую стадию (бхина далет); тогда как соединяющийся с ним МА происходит от АБ де-АК, являющегося масахом третьей стадии (бхина гимель), и в силу этого он называется добавкой. И помни это. И потому в БЕА есть пять уровней МАН, зависящих от поступков нижних. Ведь уже объяснялась суть МАН: это в точности суть масаха в кли Малхут, но из-за его корневого соединения со свойством милосердия в НЕХИ де-АК он назван именем МАН, как написано в «Паним Масбирот» (ветвь 11, пункт 3, см. там). И было объяснено на странице 205 (начиная со слов «И пойми»): в кли Малхут существует пять уровней масаха, образующих пять связей НАРАНХАЙ, что запечатлелось сразу во время очищения [масаха] и ухода света в гуфе де-АК, и они называются КАХАБ-ЗОН в масахе, причем чем масах толще, тем он отборнее.

И благодаря этому ты поймешь, что МАН масаха четвертой стадии связывает десять сфирот, выходящих благодаря его облачению, высотой уровня Кетер, и это называется «парцуф ехида». Подобным же образом десять сфирот, выходящих при облачении масаха третьей стадии, он связывает лишь высотой уровня Хохма, и потому это называется «парцуф хая», чтобы указать, что он лишен Кетера. И точно так же десять сфирот, выходящих при облачении масаха второй стадии, он связывает высотой уровня Бина, указывая тем самым, что в нем отсутствуют Кетер и Хохма, и это называется «парцуф нешама». А десять сфирот, выходящих при облачении от масаха первой стадии, он связывает лишь высотой уровня ЗА и называется «парцуф руах», указывая на то, что в нем отсутствует ГАР (нешама, хая, ехида), так как в нем есть лишь два свойства — руах и нефеш, чьи келим называются ЗА и Нуква.

5) Знай, однако, великое различие между Ацилутом и БЕА: Ацилут представляет собой свет Эйн Соф, благословен Он, поскольку свет хохма, называемый светом Эйн Соф, облачается во все упомянутые пять парцуфим НАРАНХАЙ. И хотя мы сказали, что в парцуфе нешама отсутствуют Кетер и Хохма, и тем более в [парцуфим] руах и нефеш, тем не менее там со стороны прямого света нет масаха, отделяющего Бину и ЗОН от Хохмы; и вся малость их высоты вызвана лишь их тонким масахом, из-за чего его отраженный свет мал и не поднимается, чтобы связать все сфирот вплоть до Хохмы. Но несмотря на это, силой десяти сфирот прямого света они считаются соединенными с Хохмой. В отличие от этого, масах между Ацилутом и Брией — это настоящий масах и граница для света хохма, который совершенно не распространяется оттуда и ниже, что будет разъяснено ниже в следующих ветвях в связи с разбиением сосудов, и здесь не место распространяться об этом. И поэтому все исправление [миров] БЕА происходит исключительно благодаря их подъему в Ацилут, как сказано выше в пункте 3, ведь тогда они соединяются со светом Эйн Соф, как сказано выше. А совершается это благодаря служению праведников в Торе и

заповедях, чтобы доставить отраду своему Создателю, и все зависит от множества деяний: есть добрые дела, поднимающие МАН от уровня Кетер, и тогда постигают уровень нефеш; есть добрые дела, поднимающие МАН от первой стадии, и постигают уровень руах; есть добрые дела от второй стадии, и постигают уровень нешама, и так далее. Суть же их постижения соответствует той мере, в какой они возвращают света в ЗОН де-Ацилут. Ведь на каждый МАН, который они поднимают из БЕА, в Ацилуте происходит зивуг от света Эйн Соф на этот МАН, и от этого рождается полный свет рош в самом Ацилуте, и это принадлежит ЗОН. А второе распространение этой головы, называемое гуфом, постигают те праведники, которые подняли этот МАН. Однако упомянутые НАРАНХАЙ не достигают полноты за один раз — для этого требуются многие кругообороты (гильгулим), и всего их 125 ступеней. Когда завершается постижение НАРАНХАЙ первого уровня, праведники должны вернуться к состоянию зачатия (ибур) и вновь поднимать МАН по порядку НАРАНХАЙ второго уровня. И потому прежние НАРАНХАЙ должны скрыться от них, ведь тогда они могут поднимать НАРАНХАЙ искомой ступени и так далее — до тех пор, пока не раскроют все уровни НАРАНХАЙ, относящиеся к источнику их души, и здесь не место распространяться об этом. И из этого ты поймешь сказанное Учителем в толковании слов ХАЗАЛЬ, вопрошающих: *«Разве нельзя было сотворить одним речением?»* (Авот 5:1) — то есть как мы объяснили выше в пункте 1: вопрос состоит в том, что в ЗАТ де-Некудим могла бы выйти связь парцуфа по крайней мере от второй или от первой стадии, и благодаря этому в ЗАТ де-Некудим возникло бы свойство руах или нешама; почему же Нуква, представляющая собой масах, вышла со свойством полностью очищенного Кетера, который вовсе не мог связать ЗАТ де-Некудим, из-за чего они вышли отделенными друг от друга? И на это [Учитель] отвечает: *«...чтобы дать добрую награду праведникам, поддерживающим существование мира, сотворенного десятью речениями»* (Авот 5:1).

Смысл в том, что десять речений — это КАХАБ-ЗОН, представляющие собой НАРАНХАЙ де-ЗА. Праведники поднимают МАН из БЕА и восполняют НАРАНХАЙ — то есть света, ушедшие из этих ЗАТ. Благодаря этому они могут поднимать пять видов связей силой пяти уровней в масахе своего МАН, который они поднимают один за другим — в особенности благодаря уходу НАРАНХАЙ предшествующего уровня, когда они получают возможность притягивать затем [свет] от более высокой ступени; и благодаря этому они могут вернуть все света ЗАТ де-Некудим такими, какими те были в Некудим до разбиения сосудов, и тем самым поддерживают существование мира — то есть ЗОН де-Некудим, называемых миром. Если же ЗАТ де-Некудим вышли бы в единой связи уровня руах или нешама, праведники не смогли бы добавить к ним... ..ничего больше, ведь все, что выходит как корень и основа, не может уйти! И при этом мир — то есть ЗАТ де-Некудим — остался бы вовсе без поддержания существования для недостающих в них ступеней. Однако сокрытие светов ЗОН, которые праведники уже вернули, происходит из-за дел

нечестивцев: из-за них ситра ахра обретаёт силу питаться от тех светов, которые привлекли праведники, и потому света уходят из ЗОН; но тогда у праведников появляется возможность притянуть более высокий уровень НАРАНХАЙ.

И оказывается, что благодаря тому, что в ЗОН де-Некудим не возникло никакой связи НАРАНХАЙ, они могут каждый раз заново создавать связь МАН на необходимой ступени. И в этом заключена добрая награда праведникам, поддерживающим существование ЗОН: это достигается благодаря тому, что они вышли отделёнными в виде десяти речений — то есть так, чтобы в мире Исправления они могли в полноте принять пять связей в виде десяти речений, то есть полные НАРАНХАЙ друг за другом, как было сказано. И в этом же — наказание нечестивцам, губящим мир: ведь поскольку ЗАТ вышли отделёнными, они могут вызывать уход светов, называемый гибелью мира. Однако *«буря бушующая падёт на голову нечестивцев»* (Ирмеяу 23:19), а праведники *«в земле своей вдвойне унаследуют»* (Йешаяу 61:7), ибо благодаря этому праведники укрепляются, чтобы поднимать МАН один за другим, пока не возвратят все БЕА в Ацилут.

6) И всё ещё требуется понять причину этого правила: почему всё, что приходит как добавка, может уходить во время повреждения? И суть вопроса ты поймёшь из сказанного выше: у БОН со стороны его собственного корня совершенно нет свойства ГАР, поскольку он лишен своей внешней части МАН; а все ГАР, которые есть у БОН в Ацилуте, происходят лишь силой свечения нового МА. Поэтому по отношению к самому БОН они считаются принадлежащими не его строению, а лишь добавке, и зависят от поступков нижних, поднимающих МАН из БЕА, как сказано выше. И потому эти ГАР не соединяются с ними постоянно, но то прибывают, то убывают сообразно свечению МА на них, со стороны которого эти ГАР к ним протягиваются. И благодаря этому праведникам была подготовлена возможность поднимать МАН заново и тем самым притягивать НАРАНХАЙ более высокой ступени, как сказано выше, привлекая таким путем все упомянутые 125 ступеней, пока не удостоится Окончательного исправления.

И ты видишь, что вся эта картина подъёма и спуска происходит оттого, что НАРАНХАЙ, или ГАР, приходят в качестве добавки от соединения с МА. Если бы окончание (соф) самого общего БОН вышло от какого-либо уровня НАРАНХАЙ, тогда у ГАР имелись бы келим самого БОН, и тогда они, безусловно, оставались бы постоянно.

Причина же в том, что света не водворяются постоянно нигде, кроме как в своих собственных келим, принадлежащих их собственной сути. И прекрасно разъясняются слова Учителя: всё, что приходит как корень и основа — то есть от свойства самого общего БОН, — не может уйти во время повреждения, ведь света пришли в свои собственные келим; всё же, что приходит как добавка — то есть благодаря соединению с новым МА, когда по отношению к БОН оказывается, что ГАР всё ещё вовсе не принадлежат его строению, — [подвержено уходу]. Поэтому, пока МА светит вместе с БОН, у него будут

ГАР, а когда МА не светит с ним, ГАР тотчас уходят от него, поскольку у него самого нет келим де-ГАР. И пойми... ..это как следует, ибо в этом месте невозможно распространяться более, и с Б-жьей помощью это будет подробно разъяснено на своем месте.

И благодаря этому мы поймем слова Учителя здесь, где он говорит: поскольку они изначально вышли отделенными друг от друга, повреждение может коснуться не всех их сразу, а лишь одного за другим, хотя впоследствии ХАГАТ и НЕХИ соединились и так далее (см. там). Ведь, казалось бы, трудно понять: раз они соединились и все связались в один парцуф, то повреждение непременно должно затрагивать их всех, и какая нам польза от того, что изначально они были отделенными? Но из сказанного становится совершенно понятным, что речь идет не о частных сфирот внутри одной связи парцуфа — ведь там повреждение, безусловно, затрагивает их всех, поскольку ГАР тотчас уходят разом и возвращаются к состоянию зачатия (ибур). Имеются в виду частные связи между ступенями: существует повреждение, затрагивающее масах четвертой стадии, являющийся связью уровня ехида, — и тогда уходят лишь ГАР де-ехида, а НАРАНХ сохраняются, поскольку повреждение их не коснулось. И точно так же существует повреждение, касающееся лишь ГАР де-нешама или де-хая и тому подобное; так что нижние никоим образом не могут повредить во всех НАРАНХАЙ разом, но лишь в одном из них. И все это — благодаря тому, что в Некудим они вышли отделенными, и потому [праведники] могут каждый раз обновлять МАН — либо для нешама, либо для хая, либо для ехида. И поэтому нижние не способны повредить во всех них одновременно, и пойми это.

Ветвь 13

Сефер Эц Хаим

1) Понятия обратной стороны (ахор) и лица (паним), внешней части (хицониют) и внутренней (пнимиют) — судя по всему, означают одно и то же. Суть же в том, что когда свет распространяется, чтобы светить вниз, у него есть стремление передать низшим добавление новых душ — то, чего не было до сих пор. И в таком случае этот свет представляет собой полное милосердие, ведь если бы низшие не были достойны милосердия, он не спускался бы и не распространялся вниз, чтобы светить добавлением новых душ, которых не было до сих пор. И потому этот свет называется прямым светом, приходящим по прямой сверху вниз, ведь таков его путь и свойство прямооты — светить низшим, природе же добра и милосердия свойственно нести благо миру; по этой причине он называется светом милосердия. Он называется также мужским светом, поскольку мужскому началу свойственно отдавать другому — женскому началу. И кроме того, мужской природе свойственно передавать именно новые души. Он называется также светом лица, так как взирает на низших благосклонно, с сияющим ликом, и потому обращает к ним Свое лицо. Называется он и светом внутренней части, ведь души происходят от внутреннего соединения (зивуга) света разума (мохин). И они соответствуют именам АВАЯ, указывающим на милосердие, а не именам ЭЛОКИМ, указывающим на суд.

2) Однако когда низшие недостойны, света удаляются и возвращаются наверх, не желая светить вниз. Но при всем том Источник, благословен Он, не желает гибели мира и светит низшим в той мере жизненной силы, пропитания и изобилия (шефа), которая необходима лишь им самим, но не для порождения дополнительных новых душ. И поскольку передача этого света происходит помимо Его воли, Он низводит к ним свет лишь от Своей внешней части — свет, достаточный для поддержания жизни миров в строго необходимой мере и не более того; поэтому он называется внешним светом. Он называется также светом обратной стороны, потому что [Источник] отворачивает Свое лицо в гневе на них, в образе стиха: «*Похож мой любимый на серну...*» (Шир а-Ширим 2:9), и светит им светом крайней необходимости, тогда как [основной свет] уходит, и дает им свет не иначе как обратив спину к низшим. По этой причине он называется светом суда. Он называется также отраженным светом (возвращающимся светом), потому что во время его возвращения и ухода наверх, чтобы не изливать в них великое изобилие, к ним и притягивается этот необходимый свет.

3) Он называется также женским светом по двум причинам, подобно сказанному выше: либо потому, что подобен женскому началу, которое получает и не отдает, либо по той причине, что в нем нет силы порождать души, как у мужского начала, а есть лишь свойство пропитания, как сказано: «*И дает пищу дому своему...*» (Мишлей 31:15). И они представляют собой имена ЭЛОКИМ, что есть суд.

4) Есть еще и другое различие: прямой свет словно отделяется от своего места, чтобы спуститься и светить низшим, и потому имена АВАЯ в нем простые или полные, и все они — имена АВАЯ с буквами, отделенными друг от друга. Отраженный же свет строится в виде такого квадрата: алеф (א); алеф, ламэд (לא); алеф, ламэд, хэй (הלא); алеф, ламэд, хэй, йод (יהלא); алеф, ламэд, хэй, йод, мэм софит (מיהלא), где буквы всегда соединены вместе, чтобы показать, что они поднимаются и соединяются друг с другом, пока не соединятся со своим корнем и Источником, поскольку их желание — уйти от низших.

5) Есть еще одно различие: мохин уровня хая в ЗА, приходящие от Хохмы, вызывают живуг ЗОН для порождения новых душ; они относятся к свойству лица (панам), так как это мужское начало. А мохин де-ЗА со стороны Имы, называемые нешама, относятся к категории обратной стороны (ахор) и являются женским началом.

6) И необходимо глубоко понять подлинную суть понятий лица и обратной стороны: ведь в светах они называются распространением и уходом света, а также прямою и возвращением. В сосудах (келим) же они называются лицом и обратной стороной. То есть к свету понятия лица и обратной стороны неприменимы, поскольку весь он — внутренняя сущность. Однако свет, безусловно, включает в себя суд и милосердие: когда он распространяется, спускаясь вниз, и входит в подобающее ему место, он называется прямым светом, поскольку светит заключенным в нем свойством милосердия. Когда же он возвращается, чтобы подняться, то светит на своем месте, находясь там, наверху, заключенными в нем судами (диним), именуемыми отраженным светом; и тогда кли называется уже не кли де-панам, как при получении прямого света, а кли де-ахор.

7) Отсюда следует, что сказанное о ЗОН, стоящих панам бе-панам или ахор бе-ахор, означает следующее: когда к ЗА приходят мохин, являющиеся свойством хая де-Хохма в нем, этот свет называется прямою — это и есть сами мохин, служащие душой души (нешама ле-нешама), и тогда их келим называются стоящими панам бе-панам. Но пока у него нет мохин уровня Хохма, составляющих основу его прямого света, и [этот свет] уходит наверх, оттуда в него неизбежно светит свойство отраженного света — суды, то есть остальные части света ЗА, расположенные ниже ступени хая; тогда ЗА стоит ахор бе-ахор, получает в свое кли де-ахорим и не может совершать живуг.

8) А то, что сказано в Зоаре, будто душа Адам а-Ришон вышла от живуга ахор бе-ахор, означает, что ЗОН поднялись наверх, на место Аба ве-Има, получили там мохин прямого света, и там их келим вновь стали в положении панам бе-панам, и они совершили живуг.

Однако у них нет сил получить свет мохин в виде распространения вниз, на своем собственном месте (ведь только тогда он называется прямым светом), потому что стоя внизу, они получают лишь отраженный свет; и поэтому внизу они находятся только в положении ахор бе-ахор, а когда поднимаются — пребывают паним бе-панам. Однако то, что представляют собой эти две стадии как в светах, так и в келим, еще требует глубокого осмысления.

Паним Меирот

1) «Понятия обратной стороны и лица... одно и то же» — то есть свет лица и свет внутренней части суть одно, равно как свет обратной стороны и внешний свет суть одно. В связи с этим [автор] разъясняет также, что прямой свет, свет полного милосердия и мужской свет представляют собой одно и то же, подобно упомянутому свету лица и внутреннему свету. Точно так же отраженный свет, свет суда и женский свет представляют собой одно и то же со светом обратной стороны и внешним светом, как он объясняет далее.

«Суть же в том, что когда свет распространяется, чтобы светить...» — в предыдущих ветвях уже подробно объяснялось, что всякое свечение обязательно распространяется на рош и гуф: вначале свет Эйн Соф распространяется по четырем стадиям ХУБ и ЗОН, являющимся тайной десяти сфирот прямого света, вплоть до зивуга с экраном (масахом) в кли Малхут или до МАН в ее Есод, благодаря чему выходят десять сфирот отраженного света, облачают десять сфирот прямого света и объединяются воедино. И в этом зивуге возникает лишь корень келим, что является тайной рош (головы). Затем Малхут де-рош распространяется в виде своих десяти сфирот вплоть до Малхут де-Малхут, именуемой табур де-гуф; там происходит второй зивуг на масах Малхут де-Малхут, и оттуда вверх поднимаются десять сфирот и объединяются воедино подобно упомянутому десяти сфирот де-рош; кроме того, отраженный свет распространяется от табура вниз в том же объеме, в каком он светил и облачал вверх. Это распространение Малхут де-рош называется телом (гуф). При этом часть тела от табура и выше, до рош, называется мужским началом и светом милосердия, поскольку масах действует в ней снизу вверх, и потому сила суда масаха в ней не проявляется, находясь ниже всех ее сфирот. А часть тела от табура и вниз до завершения (симум) называется женским началом и судом, поскольку сила суда, то есть масах, служит ее единственным корнем, откуда к ней распространяется отраженный свет сверху вниз. Поэтому считается, что в этой области, от табура и ниже, нет ничего от десяти сфирот прямого света, а есть лишь десять сфирот отраженного света. И считается, что их лица обращены вверх, то есть к отраженному свету десяти сфирот, расположенных от табура и выше, чтобы питаться и получать оттуда; однако сами сфирот от табура и ниже не могут отдавать и

распространяться дальше, и потому там образуется завершение (сиюм) парцуфа — ведь они получают и не способны отдавать. См. в «Сефер Эц Хаим» (ветвь 3) и в «Паним Масбирот» (пункт 2) о тайне очищения экрана (издохехут а-масах) и ухода света, происходящих в теле каждого парцуфа: когда масах очищается до стадии Кетер, там больше нет никакого зивуга, и свет уходит, возвращаясь к своему корню. Отсюда следует, что даже эта часть тела, расположенная от табура и выше, которая называлась мужским светом и светом милосердия, теперь из-за ухода света уподобляется части тела от табура и ниже: в ней есть лишь распространение отраженного света сверху вниз. Иначе говоря, отраженный свет притягивается и распространяется в нее от масаха в десяти сфирот де-рош во всем объеме, в каком он светит и облачает там; но десять сфирот прямого света, исходившие от зивуга, уже ушли и отсутствуют. А поскольку зивуга в ней нет, нет и отдачи; выходит, что даже сфирот от табура и выше становятся получающими и не отдающими и тоже называются женским светом, светом суда, светом обратной стороны и внешним светом, подобно сфирот от табура и ниже.

2) «Однако когда низшие недостойны...» — ведь очищение экрана и уход света в телах парцуфим уже предуготовлены [их природой], но благодаря тайне подъема МАН через добрые дела праведников вызывается новый зивуг в высших парцуфим. Тогда распространение из пэ, являющегося Малхут де-рош, привлекается в виде четырех стадий прямого света, пригодного для зивуга на масах в Малхут де-Малхут, именуемой табуром, и в силу этого десять сфирот тела пребывают в свойстве света милосердия, как сказано выше. Однако когда низшие недостойны поднимать МАН своими добрыми делами, парцуф возвращается к тайне постепенного очищения экрана по ступеням: сначала до третьей стадии (бхина гимель), затем до второй стадии (бхина бэт), затем до первой стадии (бхина алеф), пока полностью не очистится, как известно; тогда зивуг прекращается, и света уходят наверх.

«...свет, достаточный для поддержания жизни миров...» — ведь даже после того, как масах полностью очистился до стадии Кетер, вследствие чего зивуг прекратился и света ушли, отраженный свет всё же продолжает распространяться и приходить из пэ де-рош в тело, но сверху вниз, то есть в силу высшего зивуга. Однако поскольку в нем самом зивуга нет, он оказывается не способен распространяться и отдавать, оставаясь получающим изобилие лишь для собственного существования, и не дает другим — подобно тому, как мы объяснили выше относительно части тела от табура и ниже, которая поэтому называется женским светом. И об этом [автор] сказал: «...свет, достаточный для поддержания жизни миров в строго необходимой мере и не более того», пойми это.

«...поэтому он называется внешним светом...» — причина в том, что при зивуге высшего света на масах, поднимающий отраженный свет, свойство отраженного света —

подниматься снизу вверх и облачать десять сфирот прямого света, как известно. Поэтому считается, что десять сфирот прямого света представляют собой внутренний свет, а десять сфирот отраженного света — внешний свет, поскольку они облачают десять сфирот прямого света снаружи. Следовательно, когда низшие недостойны поднимать МАН и парцуф находится в состоянии ухода прямого света, когда там есть лишь отраженный свет, притягивающийся к нему от высшего сверху вниз, — у него нет от высшего ничего, кроме внешнего света, то есть отраженного света без внутреннего света, которым является прямой свет.

И об этом он говорит: «...поэтому он называется внешним светом».

«...обратив спину к низшим...» — ведь когда Малхут находится в тайне зивуга с прямым светом, как сказано выше, сфирот считаются обращенными лицом к низшим, то есть отдающими им. В состоянии же ухода света сфирот считаются обратившими спину к низшим, поскольку их задача — не отдавать им, а их лица обращены к высшему, чтобы получать от него изобилие исключительно для собственного поддержания существования; пойми это.

И здесь необходимо помнить объясняемое во многих местах: всё изобилие, доходящее до нижнего, непременно исходит из гуф высшего, поскольку там находятся законченные келим, но не из рош высшего, где законченных келим нет; и потому всё зависит исключительно от гуф высшего. И когда он пребывает в свойстве ГАР и прямого света от пэ до табура, тогда нижний может получать от него свое совершенство. Но когда свет уходит из тела, и тогда ХАГАТ тоже возвращаются к свойству женского света, подобно НЕХИ от табура и ниже, — изобилие удерживается от нижнего.

3) «...подлинную суть понятий лица и обратной стороны...» — этим он учит нас, что стержнем всех изменений состояний, о которых здесь говорится, является распространение прямого света и его уход; пойми это.

«...к свету понятия лица и обратной стороны неприменимы...» — дело в том, что всё зависит от келим и от экрана в кли Малхут: если он обладает подобающей толщей (авиют), при которой с ним соединяется в зивуге прямой свет, то все тело оказывается в свойстве лица и милосердия, даже НЕХИ, расположенные ниже табура, поскольку света пришли в подобающее им место. Однако в состоянии ухода прямого света из-за очищения экрана ХАГАТ, расположенные выше табура, тоже принимают вид НЕХИ, ведь во всем теле остается лишь женский свет, и тогда они называются келим де-ахораим.

«...и входит в подобающее ему место...» — то есть масах в кли Малхут обладает подобающей ему толщей для зивуга с высшим светом.

«...тогда светит на своем месте, находясь там, наверху...» — это согласуется с нашим прежним объяснением: даже после ухода света из тела оно все же получает

отраженный свет от Малхут де-рош, однако сверху вниз, а это свет суда; см. выше.

4) «...являющиеся свойством хая де-Хохма в нем...» — ведь он не способен к живугу с Нуквой прежде, чем обретет четвертый парцуф, именуемый мохин де-хая, как будет сказано в своем месте с Б-жьей помощью.

«Но пока... уровня Хохма, составляющих основу его прямого света...» — знай, что общее во всех вопросах всегда подобно частному. И то, что объяснялось здесь — будто при уходе света из тела келим называются келим де-ахораим из-за того, что тело остается одно, без прямого света, — относится лишь к свойствам Кетер и Хохма прямого света; однако Бина и ЗОН прямого света остаются и после ухода света, как написано в «Птихе» (см. там).

И ты видишь, что название прямого света, света милосердия и мужского света главным образом относится лишь к свету сущности, именуемому Хохма. Отсюда само собой понятно, что и в общем плане, когда у ЗА нет мохин де-хая, являющихся четвертым парцуфом, именуемым Хохма, он считается пребывающим в положении ахор бе-ахор, не способным к живугу с Нуквой.

Паним Масбирот

«Понятия обратной стороны и лица...» Следует понять: ведь после того как [Учитель] объясняет, что келим де-ахор возникают по причине ухода света оттуда, тогда как до ухода света те же келим называются келим де-панам (и это действует в каждом отдельном парцуфе), — как же он говорит затем, что весь парцуф ЗА называется стоящим ахор бе-ахор прежде, чем достигнет парцуфа хая? Ведь хотя у него уже есть рош, представляющий собой десять сфирот прямого и отраженного света в совершенстве от парцуфа нешама, он все же продолжает называться свойством келим де-ахораим, что на первый взгляд крайне удивительно.

И прежде всего нам нужно хорошо понять слова Учителя о различии между келим де-ахор и келим де-панам, вокруг которого строятся все его рассуждения в этой ветви. В пункте 6 он говорит следующее: «И необходимо глубоко понять подлинную суть понятий лица и обратной стороны: ведь в светах они называются распространением и уходом света, а также прямою и возвращением...» «...в келим же они называются лицом и обратной стороной. То есть к свету понятия лица и обратной стороны неприменимы, поскольку весь он — внутренняя сущность; однако свет, безусловно, включает в себя суд и милосердие: когда он распространяется, спускаясь вниз, и входит в подобающее ему место, он называется прямым светом, поскольку светит заключенным в нем свойством милосердия. Когда же он возвращается, чтобы подняться, то светит на своем месте, находясь там, наверху, заключенными в нем судами, именуемыми отраженным светом; и

тогда кли называется уже не кли де-панам, как при получении прямого света, а кли де-ахор», конец цитаты.

Разъяснение. Тема прямого и отраженного света уже подробно разбиралась в предыдущих ветвях. См. также в предыдущей ветви (пункт 1), как каждый парцуф разделяется на рош, тох и соф; повторим это вкратце. Вначале свет Эйн Соф, благословен Он, распространяется по четырем известным стадиям, составляющим тайну десяти сфирот прямого света, вплоть до экрана в кли Малхут. В соударении (зивуг де-акаа) высшего света с экраном рождаются и поднимаются десять новых сфирот, именуемых десятью сфирот отраженного света, как объяснялось в ветви 4 в словах Учителя.

См. также его слова в конце ветви 5 и в «Шаар а-Акдамот» (лист 146, во втором исследовании об АК): в каждом свечении и парцуфе действуют два соударения, именуемые первым созерцанием (истаклют алеф) и вторым созерцанием (истаклют бэт). От первого созерцания исходят десять сфирот прямого света и десять сфирот отраженного света, которые называются рош этого парцуфа; они еще не считаются келим, пока Малхут де-рош сама не распространится по четырем известным стадиям вплоть до Малхут де-Малхут, и не произойдет второе созерцание на Малхут де-Малхут, именуемую табуrom тела (табура де-гуфа). Тогда поднимаются десять сфирот отраженного света и облачают десять сфирот прямого света Малхут, что вместе называется телом (гуф) или семью нижними сфирот (ЗАТ) этого парцуфа; см. там.

Исходя из этого мы поймем соотношение частей рош, тох и соф, существующее в каждом свечении и законченном парцуфе. Поскольку келим не завершаются силой первого созерцания, а формируются лишь силой второго созерцания, в каждом парцуфе неизбежно присутствуют два зивуга. Поэтому десять сфирот прямого и отраженного света, выходящие вследствие первого созерцания, считаются головой (рош) парцуфа, а десять сфирот прямого и отраженного света, выходящие силой второго созерцания, называются внутренней частью (тох) парцуфа.

И тебе уже известно, что масах в Малхут первого созерцания называется пэ, а масах в Малхут второго созерцания называется табуrom. Известно также, что закон отраженного света — распространяться в том же объеме, в каком он облачил высшего, и тем самым производить завершение (симум) парцуфа. Поэтому отраженный свет распространяется также от табура тела и ниже в том объеме, в каком он облачил от табура и выше, и образует завершение парцуфа. И это называется завершением (соф) парцуфа. Выходит, что вся высота света, присутствующая в тох парцуфа, присутствует также и в соф парцуфа, как написано в «Сефер Эц Хаим» (раздел 28, глава 2): всё, что есть в ХАГАТ, есть также и в НЕХИ; см. там. Причина в том, что свойство отраженного света — распространяться вниз в той же мере и объеме, в каких он облачил высшего.

Но при всем том между ними есть огромное различие: ведь от табура и выше десять сфирот прямого света и десять сфирот отраженного света пребывают в тайне зивуга на табуре, являющемся экраном Малхут де-гуфа. И следовательно, эта область всегда отдает и порождает новые света, ведь экран становится там бьющим источником, как известно. Иначе обстоит дело со светом, распространяющимся от табура и ниже, именуемым соф, или НЕХИ де-гуфа: там нет совершенно ничего от прямого света, и все его света представляют собой лишь распространение отраженного света. И следовательно, там нет... ..больше зивуга, который мог бы распространяться и порождать новые света, так как там нет высшего света, именуемого прямым светом; пойми это.

Таким образом, мы узнали о трех видах отраженного света: 1. отраженный свет, поднимающийся от экрана снизу вверх; 2. отраженный свет, спускающийся от экрана вниз. И эти два свойства действуют в теле парцуфа. И есть еще третье свойство отраженного света — поднимающийся от экрана вверх в силу тайны первого созерцания.

И уже объяснялось, что в первом созерцании еще нет свойства келим, и потому низшие не могут получать от отраженного света головы (рош), а лишь от отраженного света тела: ведь отраженный свет де-рош предназначен исключительно для самого тела. Равным образом они не могут получать и от второго свойства — отраженного света, спускающегося от табура вниз, — поскольку там нет прямого света для зивуга, чтобы передавать новый свет. И потому эти келим считаются получающими, а не отдающими. Следовательно, всё получение низших происходит от свойства отраженного света, поднимающегося от табура вверх до пэ.

Тема очищения, происходящего в каждом теле, уже объяснялась в «Птихе» и в «Паним Масбирот» (ветвь 3, пункт 2; см. там): экран постепенно очищается по ступеням — сначала от четвертой стадии к третьей стадии, затем от третьей стадии ко второй стадии, затем от второй стадии к первой стадии, пока не очистится полностью, что называется уровнем Кетер.

И пока экран обладает толщиной третьей стадии, он всё еще пригоден для зивуга с прямым светом, однако его высота уменьшается до уровня Хохмы; при толще второй стадии — до уровня Бины; при толще первой стадии — до уровня ЗА. Но когда экран очищается до уровня Кетер, он уже совершенно непригоден для зивуга; см. там.

Поэтому свет хохма полностью исчезает из парцуфа. Причина в том, что ХУБ прямого света находятся в положении ахор бе-ахор: [Бина] поворачивает свое лицо, чтобы питаться светом хасадим от Кетера, а свою обратную сторону обращает к Хохме. То есть из-за этого она не получает свет хохма; лишь затем, при выходе отраженного света снизу вверх, она вновь обращает свое лицо к Хохме, и тогда свет хохма притягивается в парцуф, как написано в «Птихе» и в «Паним Масбирот» (ветвь 4, пункт 4; см. там).

А поскольку свет хохма составляет основу света и сущности парцуфа, он называется светом лица. Поэтому считается, что гуф утратил свойство келим де-панам и стал свойством келим де-ахораим: ведь в нем остался лишь свет хасадим де-Бина, именуемый ахораим (обратной стороной) из-за того, что она пребывает в состоянии ахор бе-ахор с Хохмой, как сказано.

И действительно, даже после ухода света лица из тела оно все же продолжает получать от отраженного света, спускающегося из пэ де-рош сверху вниз, в том же объеме, в каком отраженный свет облачает десять сфирот де-рош снизу вверх — подобно тому, как мы объяснили относительно табура тела, откуда [свет] распространяется ниже табура во всей той мере, в какой отраженный свет поднимался и облачал от табура до пэ. Однако мы уже объяснили, что в отраженном свете, спускающемся сверху вниз, нет никакой силы отдавать другим; поэтому его келим считаются получающими изобилие лишь для собственного поддержания существования, ведь они не могут отдавать низшим, поскольку не находятся в тайне зивуга, как сказано выше.

И благодаря сказанному верно проясняются слова Учителя.

И об этом он сказал:

«...ведь в светах они называются распространением и уходом света» — то есть распространение светов от пэ до табура в тайне второго созерцания приносит прямой свет в тело, который и называется светом лица; поэтому его можно назвать распространением. Понятие же света обратной стороны проистекает исключительно из ухода света, происходящего в каждом теле, ведь тогда в тело не приходит ничего, кроме спускающегося отраженного света, как сказано; по этой причине его справедливо определить именем «уход света».

И об этом он сказал:

«...а также прямотой и возвращением» — то есть, как объяснялось, понятие света лица представляет собой тайну распространения света Эйн Соф, благословен Он, по четырем стадиям, именуемым десятью сфирот прямого света. А свет обратной стороны называется отраженным (возвращающимся), как сказано, и представляет собой отраженный свет, спускающийся сверху вниз без зивуга с прямым светом, как сказано выше.

И об этом он сказал:

«В келим же они называются лицом и обратной стороной...» — то есть когда прямой свет распространяется в тело в тайне зивуга, келим также обретают достоинство лица и внутренней части; но во время ухода света они утрачивают все свое достоинство и потому называются келим де-ахор.

И об этом он сказал: «Когда же он возвращается, чтобы подняться, то светит на своем месте, находясь там, наверху, заключенными в нем судами, именуемыми отраженным светом» — то есть даже после ухода света из тела оно во всяком случае получает из пэ де-рош отраженный свет, спускающийся сверху вниз, подобно тому как НЕХИ получают отраженный свет, спускающийся от табура: ведь отраженный свет обладает силой распространяться вниз в том же объеме, в каком он облачает высших наверху.

И об этом он сказал:

«...светит на своем месте, находясь там, наверху» — то есть в том же объеме, в каком отраженный свет поднимается от пэ и облачает десять сфирот де-рош, пребывая наверху на своем месте в десяти сфирот де-рош, ровно в той же мере он распространяется от пэ вниз; однако это свойство судов (диним), поскольку там нет совершенно ничего от прямого света, а есть лишь отраженный свет; пойми это.

Ветвь 14

Сефер Эц Хаим

1) Теперь разберем мир Некудим: это света, выходящие через отверстия глаз (никвей эйнаим) де-АК. Мы уже объясняли выше, что существуют четыре стадии — четыре имени АВАЯ: АБ, САГ, МА и БОН, и в каждой из них есть ТАНТА (вкусы, огласовки, коронки и буквы — таамим, некудот, тагин, отиет). Мохин (свет разума) де-АК — это АВАЯ де-АБ. А от уровня ушей (озэн) и ниже, вплоть до полного завершения АК — это уровень САГ, до самого окончания его ног (сиюм раглин).

2) Однако так обстояло дело вначале, до смерти царей в мире Некудим. Затем же от места его пупа (табур) и вниз, до окончания ног, проявились уровни МА и БОН, как будет сказано [ниже] с Б-жьей помощью.

3) Мы уже объясняли, что в имени САГ есть ТАНТА, причем вкусы (таамим) делятся на три части: уши, нос и рот (АХАП). Огласовки же (некудот) — это света, исходящие из его глаз. Дело в том, что пар, выходящий из отверстий ушей, совсем незначителен. Ведь если человек приложит палец к ушному отверстию и плотно закроет его, то почувствует внутри гул. Это происходит из-за движения внутреннего пара, который стремится выйти наружу, но не может; когда же палец убирают, этот пар не ощущается. Из этого пара вышли десять сфирот уровня ушей, как объяснялось выше. Затем в носу (хотэм) пар ощущается сильнее, и [оттуда] вышли десять сфирот носа, как сказано выше. Затем во рту (пэ) пар ощутим сильнее всего, поскольку по мере того как свет спускается ниже, он становится более заметным, ощутимым и раскрывается там; отсюда и вышли десять сфирот мира Акудим. И эти три места представляют собой уровень таамим де-САГ.

4) Затем из глаза вышли некудот де-САГ. Поэтому в глазу нет такого пара, как в трех упомянутых местах: ведь малый свет Некудим не сравнится с [великим светом] таамим. И все же мы находим некоторую силу во взгляде (истаклют) глаза, как это видно в природе по зрительному восприятию: подобно яйцу страуса, птенец которого вылупляется благодаря тому, что птица некоторое время смотрит на него, не садясь на яйца, чтобы согреть их, как прочие птицы. Это указывает на то, что во взгляде глаз есть реальная сила.

5) Именно от этого созерцания глаз вышли огласовки. Из этого ты поймешь сказанное в «Тиккуней Зоар» (Тиккун 70, лист 126), где четырехбуквенное имя АВАЯ изображается в виде глаз и точек (некудот), в тайне стиха: «А ободья их полны глаз» (Йехезкель 1:18), ведь весь уровень глаз — это огласовки, как сказано выше.

6) Если вести счет от АБ, то весь уровень АБ будет буквой йод имени АВАЯ, САГ — первой буквой хэй имени АВАЯ, МА — буквой вав, а БОН — последней буквой хэй.

7) Если же мы сосчитаем имя исключительно на уровне САГ, то таамим де-САГ будут буквой йод, некудот — первой буквой хэй, тагин — буквой вав, а отиет (буквы) — последней буквой хэй.

8) А когда мы разделим и сами таамим, буква йод окажется в ухе, первая буква хэй — в носу, буква вав — во рту, а последняя буква хэй — в глазах.

9) Получается, что глазу присущи два аспекта: последняя буква хэй и первая буква хэй. В этом тайна сказанного в «Тиккуней Зоар»: «Я сплю» (Шир а-Ширим 5:2) — это соответствует последней букве хэй, ведь при отмене света Некудим [сказано]: «я сплю» — в тайне сна. Кроме того, слово *йешена* — «сплю» (יִשְׁנָה) состоит из тех же букв, что и *иния* — «вторая» (שְׁנִיָּה), так как Хохма — это первая буква хэй, и она вторая после Кетера. Известно ведь, что таамим — это Кетер, некудот — Хохма, тагин — Бина, а буквы — ЗАТ. Выходит, что глаз — это уровень Хохма, то есть некудот. По этой причине мудрецы общины называются «глазами общины», как сказано: «Если же скрытно от глаз общины...» (Бемидбар 15:24) и так далее. И в этих некудот заключен уровень царей, правивших в земле Эдом, которые умерли, как будет сказано с Б-жьей помощью.

10) И в этом тайна стиха: «Земля же была пуста и хаотична» (Берешит 1:2), ведь «земля» — это последняя буква хэй, то есть уровень глаза, как сказано выше. И именно она «была пуста и хаотична», что означает смерть царей, пока не пришло их исправление; и тогда было сказано: «Да будет свет; и стал свет» (Берешит 1:3). Об этом же сказано: «Открой глаза Твои и взгляни на опустошения наши...» (Даниэль 9:18).

11) Чтобы понять этот стих, объясним, как устроен глаз. Огласовок всего девять: камац, патах, цере, сеголь, шва, холам, шурук, хирик, кубуц. Впрочем, среди них есть и верхние, такие как огласовка холам, средние — например, шурук, а все остальные — нижние, чье место под буквами; позже все это будет объяснено с Б-жьей помощью. Все семь последних огласовок представляют собой формы буквы йод, кроме двух первых огласовок — камац и патах, которые состоят из двух букв вав и одной буквы йод.

12) Дело в том, что если сосчитать все буквы йод в этих семи огласовках, их окажется тринадцать. В гематрии тринадцать букв йод составляют сто тридцать — числовое значение слова *айн* — «глаз» (אֵין = 130), что указывает на выход огласовок из глаза. Остаются камац и патах, состоящие из одной буквы йод и двух букв вав, чья гематрия равна двадцати двум (כ"ב = 22). Это тайна двадцати двух букв, из которых образовались келим [мира] Некудим.

13) Если ты спросишь, почему келим были обозначены именно в двух первых и самых возвышенных огласовках, то ответ таков: именно из этих двух первых огласовок,

представляющих собой Кетер и Хохму [мира] Некудим, как известно, образовались келим для остальных сфирот, и именно они породили и произвели келим для сфирот, расположенных под ними.

14) Есть и вторая причина: известно ведь, что семь нижних огласовок — это семь умерших царей, первые же две не умерли. А так как смерть [царей] — это разбиение сосудов (швират а-келим), эти семь других огласовок остались без кли, [сохранился] лишь один свет — уровень некудот. Но первые, которые не умерли и остались со своими келим, скрывают свои света, облаченные внутрь келим, и называются по имени келим — двадцати двух букв, на которые намекают камац и патах, как упомянуто выше. При этом камац указывает на Кетер, как известно, а Кетер — это таамим; патах же указывает на Хохму, и это некудот. Поэтому обе эти огласовки и названы «камац» (сомкнутый) и «патах» (раскрытый), поскольку они указывают на упомянутое явление. А именно: пока вышли только таамим де-САГ — света АХАП, света оставались закрытыми и сокращенными. Когда же пришел уровень Некудим — Хохма, то есть патах, являющийся уровнем глаза, как сказано выше, — они раскрылись раскрытием глаз (*птиху де-эйнаин* — פְּתִיחוּ דְעֵינַיִן), как упомянуто в «Тиккуней Зоар». В этом и состоит смысл огласовки патах (פָּתַח — «раскрытие»). Вначале же, когда они пребывали на уровне таамим, то есть Кетера, был камац (קָמַץ), поскольку света были сомкнуты (*кмуцим* — קְמוּצִים) и скрыты.

15) Вернемся к смыслу стиха «Открой глаза Твои...»: когда проявился уровень глаза, то есть некудот, тогда и было сказано: «открой глаза Твои», ибо это произошло с раскрытием глаз (*птиху де-эйнаин*). Уже объяснялось, что все эти уровни относятся к имени САГ, а это имя указывает на Бину — высшую Гвуру, от которой зависят суды. Поэтому именно на этом уровне имени САГ и произошла отмена царей. Причем в частностях самого САГ есть уровень таамим, которые также называются АБ, хотя и находятся в САГ; некудот же де-САГ — это суть самого САГ, то есть САГ де-САГ, и именно там произошли отмена и смерть. Об этом и сказано: «Все отступили (*саг*), вместе развратились...» (Теилим 14:3), где слово *саг* (סָג) пишется как имя САГ (ס"ג), ведь в имени САГ произошла вся эта отмена. И само имя САГ указывает на это, исходя от слова со значением «отступили назад» (*насогу ахор* — נָסוּגוּ אָחֹר), что и означает отмену царей.

16) Глаз также называется по имени САГ, подобно упомянутым ушам, носу и рту (АХАП). Происходит это следующим образом. Когда действовали три названных уровня — АХАП, то есть таамим, их имя САГ представляло собой АВАЯ с наполнением САГ: йод, хэй, вав, хэй (יֹד הִי וָו הִי). Но в глазу, который является уровнем некудот, САГ образуется из трехкратного имени ЭЙЕ (אֵיֶה = 21, а $3 \times 21 = 63$), что также в гематрии дает САГ (63); в этом и заключается САГ, находящийся в глазу. Каждое из этих трех имен

ЭЙЕ берет все двадцать две буквы, на которые намекают камац и патах, чтобы через созерцание глаза сделать из них келим. Следовательно, каждое имя ЭЙЕ включает в себя все двадцать две буквы. Получается: три имени ЭЙЕ (63) плюс трижды по двадцать две буквы (66) вместе с колелем (1) составляют 130, что по гематрии равно слову *айн* — «глаз» (אֵין = 130). Вот каким образом имя САГ намекает и на глаз.

И в этом смысл стиха «Открой глаза Твои и взгляни...»: в ухе, носу и во рту содержатся три имени САГ ($3 \times 63 = 189$), что равно числу слова *пеках* — «открой» (פָּקַח = 188) вместе с колелем ($188 + 1 = 189$); а следом за ними идет уровень глаз — и в этом смысл слов «глаза Твои (*энеха*)», ведь эти три имени ЭЙЕ в глазах соответствуют имени ЭЙЕ с наполнением йод, чья гематрия равна 161, а это соответствует числу слова *энеха* — «глаза твои» (עֵינֶיךָ = 160) вместе с колелем ($160 + 1 = 161$). И далее: «...и взгляни на опустошения наши» — ибо здесь произошло великое опустошение и отмена царей.

Паним Меирот

1) «Теперь разберем... через отверстия глаз де-АК» — знай, что это — ось всех изменений и событий, вновь произошедших в мире Некудим. Ведь до сих пор все парцуфим выходили через рот (пэ) высшего парцуфа, как подробно разъяснялось в предыдущих ветвях. Однако этот парцуф Некудим, представляющий собой новый парцуф САГ, был сформирован посредством МАН и исправления линий (тиккун кавим).

По этой причине Нуква и МАН поднялись в кли Хохма, именуемое «глаза», как написано здесь в «Паним Масбирот». И получается, что десять сфирот головы (рош) парцуфа вышли от отверстий глаз и выше, а Малхут де-рош, распространяющаяся в десять сфирот, называемых телом (гуф) парцуфа, вышла от отверстий глаз и ниже; пойми это.

«И это четыре [имени] АВАЯ: АБ, САГ и т. д.» — разъяснение всего этого продолжения уже приводилось выше в «Сефер Эц Хаим», в ветви 8, и [все подробности] ты найдешь там.

«САГ до окончания ног» — они действительно скрылись и вошли во внутреннюю часть НЕХИ де-АК, как написано в ветви 8.

2) «Дело в том, что выходящий пар и т. д.» — все вопросы, касающиеся паров, уже объяснялись выше в «Сефер Эц Хаим», в ветви 5.

3) «И вот от этого созерцания глаз вышли огласовки и т. д.» — и не следует возражать на основе сказанного выше в «Сефер Эц Хаим» (ветвь 5), что и АХАП вышли посредством созерцания глаз. А также тому, что здесь он говорит, будто глаза — это нижняя хэй, то есть Малхут, тогда как в «Сефер Эц Хаим» (врата АХАП, гл. 1) и во многих

других местах говорится, что глаза — это нешама де-нешама, то есть буква йод имени АВАЯ и Хохма.

Дело в том, что там, в АХАП, созерцание глаз продолжалось до самого рта (пэ), то есть до масаха в кли Малхут де-рош; благодаря этому все девять сфирот — КАХАБ, ХАГАТ, НЕХИ — находились на уровне света без кли, ведь только Малхут стала кли, как написано там в «Паним Масбирот» (лист 155, пункт 4). Здесь же, в мире Некудим, созерцание глаз протянулось не до рта, а лишь до самих отверстий глаз, поскольку сама Хохма была устроена как мужское и женское, благодаря чему келим образуются в каждой сфере из десяти сфирот. И получается отсюда, что Малхут де-рош, чье место находилось во рту головы (пэ де-рош), то есть Малхут и нижняя хэй, поднялась теперь к глазам, представляющим собой Хохму. Именно об этом говорит Учитель: последняя буква хэй находится в глазах; пойми это.

Знай также, что свет Эйн Соф, распространяющийся для соударения (зивуг) в виде десяти сфирот прямого света, всегда именуется созерцанием глаз — то есть светом хохма, как подробно разъяснялось в словах Учителя в предыдущей ветви (смотри «Паним Масбирот» там и здесь, а также в «Паним Меирот» там).

«В тайне стиха: „А ободья их полны глаз“» — то есть свет глаз светит со всех сторон: как с передней стороны (панам), так и с задней (ахор), которые именуются спинами (ободьями) парцуфим. И знай, что по причине подъема женских вод (маин нуквин — МАН) ради света глаз в строении парцуфим укоренилась обратная сторона (ахор). Произошло это потому, что возникло два корня для существования каждого парцуфа: первый корень обусловлен строением головы, внутренней части и завершения (рош, тох, соф) в парцуфим де-АК до подъема МАН. Второй же корень берет начало от порядка рош, тох, соф, возникшего под действием подъема МАН. По отношению к первому корню он считается лишенным келим де-НЕХИ, именуемых соф. Причина в том, что здесь зивуг на Малхут десяти сфирот де-рош произошел в отверстиях глаз, и поэтому десять сфирот головы вышли оттуда и выше; тох, представляющая собой ХАГАТ, распространилась от отверстий глаз до рта; а соф, то есть НЕХИ, распространилось от пэ до табура.

Тем самым ноги парцуфа заканчиваются над табуром. Все же, что ниже табура, полностью вышло за границы парцуфа. Однако решимо от первого корня также властвует в парцуфе, и потому НЕХИ [первого корня] также соединены с парцуфом. Но свет их мал, и потому они считаются задними келим (келим де-ахор), а не лицевыми, то есть они не светят столь сильно. Согласно общему правилу, данному Учителем выше в ветви 9 — что все силы высшего обязательно должны присутствовать в нижнем, — оказывается, что начиная с парцуфа Некудим оба названных корня властвуют в каждом отдельном

парцуфе, образуя лицо и обратную сторону (панам ве-ахор) в строении каждого парцуфа. От второго корня исходит лицевая сторона, а от первого корня — задняя сторона.

Таким образом, АХАП парцуфа подразделяются на лицевую и заднюю стороны: лицевая сторона — это ХАГАТ второго корня, представляющая собой тело (гуф), а не голову; а задняя сторона — это ХАБАД первого корня, относящаяся к уровню головы (рош). А от пэ до табура парцуфа лицевая сторона будет уровнем НЕХИ второго корня, представляющим собой завершение парцуфа, тогда как задняя сторона — это ХАГАТ первого корня.

Отсюда мы учим, что глаза, являющиеся вторым корнем, светят в полноте также и в задней стороне ХАГАТ. В этом тайна стиха: «А ободья их полны глаз» — то есть задняя сторона ХАГАТ; пойми это.

4) «Буква йод в ухе и т. д., последняя хэй в глазах» — АХАП — это келим головы (рош), именуемые таамим, но таковы они лишь со стороны первого корня. Однако со стороны второго корня, то есть света, они находятся вне головы (*лебар ми-рейша*) и относятся лишь к первым девяти сфирот тела от рта до табура, представляющим собой раскрытие ЗА десяти сфирот де-рош, как известно. И об этом говорит Учитель: когда рассматриваются таамим, то есть АХАП, от последней хэй не раскрывается ничего, кроме букв йод, хэй, вав, являющихся Хохмой, Биной и ЗА тела (ХУБ и ЗА де-гуфа). Малхут же де-гуф все еще включена в отверстия глаз, представляющие собой Малхут де-рош, которой предстоит распространиться в тайне некудот де-САГ от табура и ниже.

5) «Огласовок девять: камац, патах и т. д.» — знай, что тайна девяти огласовок в точности обозначена в десяти сфирот светов, выходящих через отверстия глаз в тайне подъема МАН и исправления линий (тиккун кавим). Это уже объяснялось выше в «Паним Меирот» (лист 182, со слов «И разъяснение...», посмотри там). И согласно объясненному там знай: две крайности и линии — Хесед и Дин — в десяти сфирот головы представляют собой камац и патах, называемые Кетером и Хохмой. Две крайности и линии Хеседа и Дина в десяти сфирот внутренней части (тох) представляют собой сеголь и шва, называемые Хеседом и Гвурой. Две крайности и линии в десяти сфирот завершения (соф) представляют собой хирик и кубуц, называемые Нецахом и Ходом. Третья же линия, примиряющая между крайностями головы — это холам, стоящий над буквами и называемый Тиферет. А третья линия, примиряющая между крайностями внутренней части — это шурук (называемый также мелапум), находящийся внутри букв. А линия, примиряющая крайности завершения (соф), отсутствует, поскольку в каждом парцуфе не бывает более двух примиряющих [линий], соответствующих первому созерцанию и второму созерцанию. При этом холам — это масах первого созерцания ради головы, а шурук — масах второго созерцания ради десяти сфирот тела (гуф). А то, что холам — это Тиферет, а шурук — Есод (хотя на первый взгляд холам должен был находиться в пэ де-

рош, а шурук — в Тиферет, то есть в табуре), объясняется тем, что пэ де-рош уменьшился, вышел из категории рош и опустился до уровня табур де-гуф; поэтому холам спустился на уровень Тиферет. Подобно этому табур де-гуф уменьшился и опустился до уровня окончания, то есть Есода, и поэтому шурук также спустился на уровень Есода. Причина же этих снижений такова, как сказано выше: поскольку первое созерцание произошло в отверстиях глаз, АХАП вышли за пределы головы (*лебар ми-рейша*) на уровень ХАГАТ, а ХАГАТ опустились на уровень НЕХИ и окончания; посмотри там и пойми. Смотри также здесь в «Паним Масбирот».

6) «Кетер, Хохма и т. д. породили и произвели и т. д.» — смысл в том, что десять сфирот головы (рош) именуются Гальгальта, эйнаим и АХАП. А поскольку зивут первого созерцания ради головы поднялся ото рта (пэ) к отверстиям глаз, голова включает в себя лишь две сферы — Гальгальту и эйнаим, называемые Кетером и Хохмой. Ты уже знаешь, что тайна рождения тела, именуемого ЗАТ, заключается в распространении Малхут де-рош: она обладает свойством распространяться в той же мере, в какой ее отраженный свет облачает прямой свет головы, и это распространение называется «рождением».

И об этом сказано: из этих двух первых огласовок, представляющих собой Кетер и Хохму, родились и вышли келим для сфирот, расположенных под ними — то есть для ЗАТ, называемых телом.

7) «Но первые, которые не умерли и т. д.» — и не следует возражать, указывая на огласовку цере, являющуюся Биной, которая также не умерла, как писал Учитель выше в ветви 10 — что ГАР не разбились. Дело в том, что в огласовке цере, то есть в Бине, именуемой «землей Эдом», есть лицевая и обратная стороны: лицевая ее сторона не разбилась и включена в патах, являющийся левой стороной Хохмы, как будет сказано еще с Б-жьей помощью.

8) «Глаз также называется по имени САГ, подобно АХАП» — здесь начинается разъяснение устройства глаз. Тебе следует знать, что здесь есть два уровня АХАП. Первый уровень АХАП относится к первому САГ де-АК, до его спуска во внутренние НЕХИ де-АК: тогда для всех десяти сфирот существовало лишь одно кли, и поэтому этот мир был назван Акудим, так как все десять сфирот были связаны в одном кли. Второй же уровень АХАП относится ко второму САГ, вышедшему через отверстия глаз в тайне второго распространения. Свет этого АХАП значительно меньше света первого АХАП: ведь первый АХАП — это подлинный уровень головы (рош), тогда как второй уже вышел из категории головы и опустился на уровень внутренней части (тох), то есть первых девяти сфирот тела, как сказано выше. Однако этот АХАП также распространился на месте первого АХАП — то есть выше табура, и поэтому он тоже определяется названием «рош» и «таамим де-САГ», хотя на самом деле относится к тох и некудот де-САГ; пойми же это

глубоко. Из этого тебе станет понятно, почему Учитель называет этот АХАП именем «таамим» и именем «САГ де-САГ».

Из этого ты поймешь и сказанное ниже, в ветви 15 (пункт 6), вот его подлинные слова: *«И весь свет, протянувшийся до табура, даже если он исходит от уровня глаз, полностью поглощается и включается в Акудим, и потому не различим»* (посмотри там). Ведь он имеет в виду именно упомянутый АХАП света глаз: хотя они и относятся к уровню некудот и САГ де-САГ, они тем не менее включаются в Акудим и не различимы как самостоятельный уровень, а также называются «таамим», подобно миру Акудим, представляющему собой первый АХАП.

«Но в глазу и т. д. САГ образуется из трехкратного имени ЭЙЕ и т. д.» — это относится к тайне Нуквы в глазах, именуемой высшей Биной (Бина илаа). Ведь глаза — это уровень Хохма, а Нуква де-Хохма, исправленная там под действием подъема МАН, называется Биной; и известно, что Хохма и Бина — это уровни АБ и САГ. И поэтому [Учитель] сообщает нам, что эти Хохма и Бина в глазах обе относятся к уровню АБ, а не САГ, с той лишь разницей, что Хохма — это АВАЯ с наполнением йод, а Бина — это ЭЙЕ, как написано в «Сефер Эц Хаим» (врата Аба ве-Има, гл. 9, посмотри там). Однако САГ обязательно включен и в эту Бину, ведь от нее он рождается и выходит, а дающий не может дать того, чего не имеет сам. И на это намекает то, что трижды ЭЙЕ дают в гематрии САГ ($3 \times 21 = 63$); пойми это.

«Берет все двадцать две буквы и т. д. через созерцание и т. д.» — ибо двадцать две буквы — это МАН, поднявшийся туда, а созерцание глаза на них — это и есть зивуг, как известно.

«В ухе, носу и во рту содержатся три имени САГ и т. д.» — ведь различение четырех наполнений АБ, САГ, МА, БОН строится на четырех известных стадиях, обозначенных четырьмя буквами имени АВАЯ: АБ — это первая стадия (бхина алеф) и буква йод имени АВАЯ; САГ — вторая стадия (бхина бэт) и первая буква хэй имени АВАЯ; МА — третья стадия (бхина гимель) и буква вав имени АВАЯ; а БОН — четвертая стадия (бхина далет) и последняя буква хэй имени АВАЯ.

И ты уже знаешь, что объединение свойства милосердия с судом (*шитуф мидат а-рахамим бе-дин*), подъем МАН и так далее, вплоть до созерцания в отверстиях глаз — все это произошло только во второй стадии, являющейся первой буквой хэй имени АВАЯ, то есть в парцуфе САГ де-АК. Причем не в рош де-САГ, облачающей [АК] от пэ до табура де-АК, а в гуф де-САГ де-АК, которое распространялось от табура де-АК и ниже, до окончания его ног. Ведь оно скрылось и вошло во внутреннюю часть НЕХИ де-АК в тайне объединения свойства милосердия с судом, и поднялось в качестве МАН и так далее, пока не вышло наружу через отверстия глаз в тайне второго распространения от табура и ниже, на свое прежнее место.

Отсюда ты поймешь: хотя этот САГ, вышедший через отверстия глаз, неизбежно включает в себя все четыре стадии и АБ, САГ, МА, БОН, как известно, тем не менее все это новшество, возникшее благодаря объединению свойства милосердия с судом, действует не во всех АБ, САГ, МА, БОН этого парцуфа, а лишь от его САГ и ниже — то есть в той части, которая относится ко второй стадии и к первой букве хэй имени АВАЯ, называемой некудот де-САГ; в отличие от высшей его части, относящейся к первой стадии и к букве йод имени АВАЯ, которая называется таамим, или АБ де-САГ; пойми это глубоко. И именно поэтому Учитель уточняет: «Но некудот де-САГ — это суть самого САГ», сообщая нам, что все изменения и события, вновь возникшие в свете глаз, происходят лишь в САГ де-САГ, являющемся первой буквой хэй имени АВАЯ, в отличие от АБ де-САГ.

Паним Масбирот

1) «Теперь объясним [что такое] мир Некудим: это света, выходящие через никвей эйнаим де-АК...» Вся эта глава вызывает большие затруднения, ведь уже объяснялось, что все десять сфирот [мира] Некудим представляют собой второе распространение гуф де-САГ, как сказано выше в «Паним Масбирот» (Ветвь 9, см. там).

И если так, почему же они должны выходить через никвей эйнаим? Им следовало бы выйти через пэ де-рош де-САГ, который [находится] от табура и ниже — с того места, откуда вышло первое распространение гуф де-САГ. Кроме того, [непонятно,] почему он называет созерцание глаз нижней хэй, тогда как в «Сефер Эц Хаим» (Шаар АХАП, гл. 1) и во многих других местах прямо сказано, что созерцание глаз — это Хохма и тайна буквы йод имени АВАЯ. И еще удивительнее утверждение, что эйнаим — это нижняя хэй, а АХАП — это буквы йод, хэй, вав (י"הו). Как же возможно, чтобы нижняя хэй де-САГ находилась выше первых девяти сфирот де-САГ, называемых буквами йод, хэй, вав (י"הו)? И [есть здесь] еще много неясностей.

Сначала объясним [строение] парцуфа Некудим от самого истока его выхода. См. в «Паним Масбирот» (с. 156, п. 5): вследствие спуска ИШСУТ в НЕХИ де-АК соединились две нуквы — вторая стадия (бхина бэт) с четвертой стадией (бхина далет) — по принципу включения свойства милосердия в свойство суда. В результате масах в кли Малхут удвоился, вобрав свойства Бины и Малхут, и потому во всех десяти сфирот возникло женское начало, так как они поднялись в качестве МАН вплоть до Хохмы. Это означает, что даже Хохма приобрела мужское и женское начала (захар и нуква), не говоря уже о нижних сфирот, расположенных ниже Хохмы, ведь первый зивут на этот удвоенный масах произошел на уровне Хохмы, как сказано там. Оттуда родился и вышел этот новый парцуф, исправленный включением свойства милосердия; это исправление называется исправлением МАН, а также исправлением линий, как написано там. Главное же

новшество в этом парцуфе, которое необходимо понять, заключается в выходе Бины и ЗОН наружу из головы (рош). Ведь до сих пор масах находился только в кли Малхут, и во всех десяти сфирот было лишь кли Малхут, называемое пэ де-рош; следовательно, все десять сфирот относились к уровню рош. Ведь даже пэ, будучи Малхут, благодаря своему отраженному свету, поднимающемуся снизу вверх, также считается частью рош, как объяснялось выше в предшествующих ветвях. И только отраженный свет, опускающийся от пэ вниз при ее распространении в десять сфирот из себя самой в качестве второго созерцания, называется телом (гуф). Теперь же из-за исправления масаха МАН, поднимающегося до Хохмы, где на этот масах происходит зивуг прямого и отраженного света, только Кетер и Хохма остаются в рамках первого созерцания, составляющего голову (рош). А уровень нуквы де-Хохма, распространяющийся сверху вниз силой своего отраженного света в той мере, в какой он облачает сфирот наверху, представляет собой уже второе созерцание и называется гуф, а не рош, поскольку отраженный свет служит ему корнем, как сказано выше в «Паним Масбирот» (с. 183, п. 1, см. там).

Тем самым оказывается, что восемь сфирот — Бина и ЗОН — относятся уже к гуф, а не к рош. А вам уже известно, что десять сфирот де-рош именуются: Гальгальта, эйнаим, озэн, хотэм, пэ. И согласно объясненному оказывается, что масах де-рош, прежде находившийся на уровне пэ, поднялся и обосновался в никвей эйнаим — в кли Хохмы, и там завершается уровень рош. А от кли Хохма и ниже келим озэн, хотэм, пэ, называемые Бина, Зеир Анпин и Малхут, становятся уровнем гуф, так как получают от отраженного света, опускающегося от нуквы де-Хохма. И уже объяснялось обратное соотношение между светами и келим: недостаток нижних келим влечет за собой отсутствие высших светов. Так, при отсутствии кли Малхут недостает света в кли Кетер, а при отсутствии келим Бины и ЗОН отсутствуют света трех первых [сфирот] (ГАР), как подробно разъяснено в «Паним Масбирот» (Ветвь 9, п. 10), и нет нужды повторять это.

Исходя из этого понятно, что в этом парцуфе уменьшились и света, ведь отсутствие келим Бины и ЗОН приводит к отсутствию ГАР светов. Следовательно, там остаются только света ЗОН, называемые хотэм и пэ, причем свет хотэм облачен в Гальгальту, а свет пэ — в эйнаим. Этот упомянутый парцуф, вышедший благодаря исправлению МАН, называется ИШСУТ. Поскольку он представляет собой второе распространение гуф де-САГ, он именуется ИШСУТ, чтобы отличить рош де-САГ от гуф де-САГ. Ведь рош де-САГ, не опустившийся в НЕХИ де-АК, остался на уровне [мира] Акудим — то есть в одном кли для всех десяти сфирот, и потому называется Аба ве-Има. Тогда как гуф де-САГ, который опустился в НЕХИ и исправился посредством МАН, поднявшегося для зивуга до Хохмы, определяется как ИШСУТ, о чем мы подробно говорили в «Паним Масбирот» (Ветвь 9, п. 5, см. там). Причина этого в том, что он вышел через исправление МАН в кли Хохмы, называемом эйнаим, из-за чего в нем недостает ГАР в светах, а также Бины и ЗОН в келим.

2) В «Паним Масбирот» уже подробно объяснялось, что в каждом парцуфе различаются рош, тох и соф (голова, внутренняя часть и завершение; см. там). Рош выходит по принципу первого созерцания, когда Малхут действует и поднимает отраженный свет снизу вверх, и потому в рош нет келим — они появляются только после того, как Малхут де-рош распространяется из самой себя во вторые десять сфирот. Ведь таково ее свойство — распространяться на весь объем и уровень высоты (шиур кома), который ее отраженный свет облачает в десяти сфирот де-рош; это распространение называется телом (гуф) и представляет собой тайну второго созерцания. Гуф делится на две части: то, что протянуто от первых девяти сфирот де-рош, называется тох, и его место — от пэ до табура; а то, что протянуто от Малхут де-рош, называется соф, и его место — от табура до завершения (симум) парцуфа.

Таким образом, все, что есть в гуф, получает от сфирот головы, однако протяжение девяти первых сфирот в тело называется тох, а протяжение Малхут в тело называется соф. Запомни это. Оказывается, что и упомянутый парцуф, исправленный посредством МАН, который поднялся от нуквы де-Хохма де-АК, также подразделяется на рош, тох и соф. Однако их расположение изменилось: Малхут де-рош стоит здесь не в пэ, а в никвей эйнаим. Поэтому вся высота десяти сфирот де-рош достигает лишь уровня ЗОН, называемых, как известно, хотэм и пэ. Впрочем, свет Бины также включен туда на уровне Кетера: ведь высшая сфера Зеир Анпина включает свет Бины, как писал Учитель относительно семи чертогов [мира] Брия, где первый чертог включает в себя ГАР, как известно; поэтому считается, что в рош есть также свет озэн, являющийся светом Бины. Итак, выяснилось, что келим де-рош — это только Кетер и Хохма, поскольку масах МАН находится в кли Хохмы, называемом никвей эйнаим, которое служит Малхут де-рош. Однако света в этих келим — это Бина и ЗОН, называемые, как сказано, АХАП. Благодаря этому мы поймем слова Учителя (Ветвь 14, п. 8): «И когда мы разделим также таамим, окажется буква йод в ухе (озэн), первая буква хэй — в носу (хотэм), буква вав — во рту (пэ), а нижняя хэй — в глазах (эйнаим)».

Смысл в том, что света головы, называемые таамим, — это лишь уровень Бины и ЗОН. И определяется, что буква йод имени АВАЯ — это свет Бины, первая буква хэй — свет Зеир Анпина, а буква вав — свет Малхут. То есть, как говорилось выше, из-за отсутствия келим Бины и ЗОН отсутствуют ГАР светов, и лишь свет Бины включен в Зеир Анпин. Нижняя же хэй, то есть нуква де-Хохма, поднимающая МАН, находится здесь в никвей эйнаим. Именно это и хотел сказать нам здесь Учитель: у мира Некудим — то есть упомянутого парцуфа ИШСУТ, вышедшего благодаря исправлению МАН, — изменилось место выхода, ведь он выходит не через пэ де-рош, как все предыдущие парцуфим, а через никвей эйнаим, поскольку именно там был установлен масах для подъема отраженного света, как сказано. И это как раз определяет то, что вся высота десяти сфирот в рош этого парцуфа, называемого таамим де-САГ или АБ де-САГ, имеет лишь меру Бины и ЗОН,

именуемых АХАП. Четыре буквы имени АВАЯ в этой голове также рассматриваются в ином порядке: ведь буква йод имени АВАЯ представляет собой свет Бины, а не Кетер и Хохму, как везде, поскольку здесь эти света Кетера и Хохмы отсутствуют. Первая буква хэй — это Зеир Анпин, называемый светом хотэм, а буква вав — это Малхут, называемая светом пэ. Нижняя же хэй, то есть нуква, поднимающая МАН, — это никвей эйнаим, то есть нуква де-Хохма. И от этой нуквы де-Хохма, именуемой никвей эйнаим, распространился и вышел гуф де-САГ — мир Некудим, называемый некудот де-САГ или САГ де-САГ. Из сказанного ты хорошо поймешь слова Учителя в комментарии на «Тиккуним» к выражению *ани йешена, ани шния* («я сплю — я вторая», אָנִי יִשְׁנָה אָנִי שְׁנִיָּה), где он поясняет: «я вторая по отношению к Кетеру», то есть кли Хохма — вторая сфира от Кетера, ведь глаза (эйнаим) — это Хохма. Однако, поскольку нуква, поднимающая МАН, исправилась там, он говорит о ней: *ани йешена* («я сплю», אָנִי יִשְׁנָה), — потому что в ней произошло разбиение сосудов (швират а-келим), представляющее собой сокрытие света глаз, подобное сну. Также и уровень глаз (эйнаим) включает две буквы хэй: первую букву хэй — в силу того, что это САГ (ведь все исправление МАН произошло в гуф де-САГ, а не в АВ, а САГ — это Бина); и первая буква хэй включает также нижнюю хэй, то есть нукву, которая исправилась там.

И оказывается, что глаза включают обе буквы хэй, как сказано.

3) И все еще необходимо хорошо понять намерение Учителя относительно разделения двух имен АВАЯ — АВ и САГ — по их четырем буквам. Но сначала подробно разъясним различие между Биной и Твунной, приведенное в «Сефер Эц Хаим» (Шаар Аба ве-Има, гл. 9), где сказано: «Знай, что Има Илаа имеет [имя] АВАЯ де-САГ и является нуквой по отношению к Абе, обладающему [именем] АВАЯ де-АВ, и т. д. И эта Има содержит полные десять сфирот. Однако при ее разделении на две части первая часть обозначается наполнением вав-далет (ו"ו) буквы йод упомянутого выше всеобъемлющего [имени] АВАЯ, а вторая часть обозначается первой буквой хэй всеобъемлющего [имени] АВАЯ. И тогда первая часть, на которую указывает вав-далет (ו"ו) наполнения буквы йод имени АВАЯ, называется ЭЙЕ с наполнением йод, а вторая часть называется именем АВАЯ де-САГ. Также первая называется Има Илаа или Бина, а вторая называется Твуна и т. д.». Там же в параграфе, начинающемся словами «Общий вывод»: «Ибо первая [буква] хэй этого Имени — это единый САГ, включающий внутренние и внешние десять сфирот, называемый Твуна. И в ней есть ГАР, называемые Бина, и ВАК, называемые Твуна, и Малхут в ней, называемая Твуна, и внешняя часть НЕХИ этой Малхут, также называемая Твуна. Итого: одна Бина и три Твуны; и все это вместе называется Твуна, и именем САГ, и первой буквой хэй. И есть еще высшая Бина, обозначенная в букве йод всеобъемлющего [имени] АВАЯ; в ней также присутствуют все эти ступени, но она называется Бина и [именем] ЭЙЕ с наполнением йод.

Таким образом, есть высшая Бина и Твуна, и это тайна самэх-мэм [капель] бальзама и т. д.». Конец цитаты. Смысл его слов [раскрывается] согласно объясненному выше в «Паним Масбирот» (Ветвь 10, п. 2, см. там): в АК существует одно всеобъемлющее имя АВАЯ, и из каждой буквы этого имени выходит отдельное [частное имя] АВАЯ. Ведь из буквы йод имени АВАЯ выходит имя АВАЯ с наполнением АБ, из первой буквы хэй выходит имя АВАЯ с наполнением САГ, из буквы вав выходит имя АВАЯ с наполнением МА, а из нижней хэй выходит имя АВАЯ с наполнением БОН (см. там подробно). Точно так же существует всеобъемлющее имя АВАЯ и в [мире] Ацилут, где четыре имени — АБ, САГ, МА, БОН — исходят из четырех его букв, как написано там. И уже объяснялось, что исток разделения ХУБ на две ступени, называемые Аба ве-Има Илаин и ИШСУТ, находится в имени АВАЯ де-САГ де-АК, как сказано в «Паним Масбирот» (Ветвь 9, см. там подробно). Ведь в парцуфе САГ де-АК, который делится на рош и гуф, голова (рош де-САГ), облачающая [АК] от пэ де-АК до табура, называется Аба ве-Има, а тело (гуф де-САГ), облачающее [АК] от табура де-АК и ниже, называется ИШСУТ (см. там подробно его причину и обоснование).

Знай также, что рош де-САГ называется таамим, или АБ де-САГ, или Кетер. А гуф де-САГ, то есть ИШСУТ, называется некудот, или Хохма, или САГ де-САГ, как объяснялось выше в «Сефер Эц Хаим» (Ветвь 8, и см. там в «Паним Меирот»). Итак, выяснилось, что рош де-САГ называется ХУБ де-САГ, или Аба ве-Има Илаин, или АБ де-САГ; а гуф де-САГ называется ИШСУТ или САГ де-САГ. Запомни это.

И ты уже знаешь, что этот ИШСУТ, являющийся упомянутым гуф де-САГ, не удержался [на своем месте], но поднялся и ушел наверх в качестве МАН к никвей эйнаим, как сказано выше. И от этого зивуга в никвей эйнаим вышел новый парцуф САГ, состоящий из рош и гуф подобно предшествующему парцуфу САГ. Тайна келим этой головы уже объяснялась: это Кетер и Хохма, тогда как высота ее десяти сфирот достигает Бины и ЗОН (см. выше, п. 2).

И тебе следует знать: хотя мы и сказали, что в силу исправления МАН изменилось место выхода парцуфим, так как они больше не выходят из пэ де-рош высшего, а выходят из никвей эйнаим де-рош высшего, они вовсе не возвысились настолько, чтобы начало парцуфа оказалось на уровне эйнаим де-рош высшего. Напротив, они умалились еще больше! Ведь в действительности место их выхода осталось на уровне пэ де-рош высшего, как и прежде; однако нижний получает света никвей эйнаим не с самого места их выхода, а только с уровня напротив пэ де-рош — у нижней губы (сафа татаа), и это место называется шиболет а-закан. Ты уже знаешь, что Малхут первого созерцания, служащая для рош, называется пэ, а Малхут второго созерцания, служащая для гуф, называется табур (как сказано выше в «Паним Масбирот», Ветвь 9, см. там). И согласно этому пойми: теперь, когда первое созерцание для рош поднялось и заняло свое место в никвей эйнаим,

а от глаз и ниже распространился гуф (как сказано выше в пункте 2), оказывается, что место второго созерцания, образующего келим де-гуф, находится в пэ де-рош.

Вследствие этого уровень пэ де-рош очень сильно умалился, поскольку опустился и уподобился свойству табур де-гуф со стороны второго созерцания, как сказано. И получается, что нижний парцуф, берущий начало от шиболет а-закан, считается исходящим от уровня табур, то есть от второго созерцания. А это огромное умаление по сравнению с предшествующими парцуфим, которые выходили от первого созерцания. И пойми это как следует. Окончание разъяснения этой ветви будет приведено в следующей ветви.

Ветвь 15

Сефер Эц Хаим

1) Вернемся к теме и сначала объясним, как вышли [света] некудот (огласовок), а затем поговорим о них самих подробно, ведь мы уже говорили, что все вышло из упомянутого АК. И мы говорили, что [света] Акудим доходили до его табура. И хотя мы сказали, что света выходят через отверстия рта (пэ) или носа (хотэм) и тому подобное — это главные света, однако свет, несомненно, пробивается и выходит также сквозь стенки этого АК и постоянно светит сквозь них. И выше уже объяснялось, что когда Источник пожелал выделить из Себя ступень Некудим, Его намерением было образовать келим, чтобы нижние миры смогли получать Его свет, который им светит.

2) И вот, увидел Источник, что у получающих еще нет сил принять эти света глаз (эйнаим), место распространения которых — от табура до сиюм раглин (окончания ног) де-АК, как сказано выше. Что же Он сделал? Прежде чем вывести эти света через глаза, Он произвел одно сокращение, а именно: весь свет, распространявшийся внутри этого АК от его табура до сиюм раглин, Он поднял в верхнюю половину тела (гуф), выше табура, так что место от табура и ниже осталось пустым, без света. И разумный поймет и сопоставит одно с другим: как во всем Ацилуте именно нижняя половина Тиферет и НЕХИ всегда светят в нижний мир. Ведь НЕХИ де-Зеир Анпин (ЗА) светят Нукве, НЕХИ де-Аба ве-Има светят ЗА, НЕХИ де-АА — Аба ве-Има, НЕХИ де-Атик — АА, а НЕХИ де-АК — Атику и всем ступеням Ацилута, как будет сказано с Б-жьей помощью. Пойми также, что всякому выведению новых светов предшествовало сокращение, ведь так же мы находим у АА, который сократил свои НЕХИ, чтобы вывести ЗОН, как упоминается в соответствующем месте. То же произошло и в этом АК, и не стоит распространяться об этом [здесь].

3) И вот, после того как Он сократил Себя, Он поместил одну Парсу посреди Своего тела — изнутри, на уровне табура, чтобы она разделяла между ними. И в этом смысл стиха: *«Да будет свод посреди вод, и да отделяет он воды от вод»* (Берешит 1:6), как сказано в Зоаре (Берешит 32): «Есть некая перегородка посреди внутренностей человека, которая разделяет между верхом и низом, впитывает сверху и отдает вниз». И тогда весь свет остался выше этой Парсы, и было там тесно и плотно. Затем [свет] пробивает эту Парсу, опускается и светит в остальной части тела от табура и ниже. И это свойство Парсы, упоминаемое в начале Идры в исследовании «Вот цари». И об этом сказано в Зоаре, что есть одна Парса между Источником и Кетер.

4) И действительно, верно, что существует бесчисленное множество голов (гальгальют), как сказано в начале Идры, и Кетер де-ЗА отделяется [сверху] Парсой де-Има, и тому подобное. Однако Кетер всего Ацилута отделен этой Парсой де-АК. При этом, несомненно, ухода света выше табура было бы достаточно для того, чтобы мир Ацилут обрел способность принимать свой свет, но этого было недостаточно, чтобы дать силу миру Брия, чтобы и он мог получать свой свет. Поэтому Он добавил еще одно действие: установил там упомянутые экран (масах) и Парсу. Получается, что здесь два действия: сокращение света кверху — чтобы Ацилут мог принимать свой свет, а установление Парсы — чтобы и Брия могла принимать свой свет. Пойми же из этого, как устроена Парса между Ацилутом и Брией.

5) И вот, вследствие подъема выше табура света, находившегося в нижней половине, в верхней половине тела умножился огромный свет. Тогда этот свет стал свойством МАН для таамим (вкусов) де-САГ — то есть для озэн, хотэм и пэ, а именно для их внутренних корней внутри тела, а не для светов, выходящих наружу через отверстия. И тогда благодаря этим МАН, поднявшимся туда, [свет] АБ, находящийся в Гальгальте де-АК, вступил в соударение (зивуг) со ступенью САГ в ней — то есть с корнями озэн, хотэм и пэ, являющимися таамим, как сказано выше. И тогда от этого соударения свыше притягивается новый свет, который пробивает [Парсу], опускается сквозь нее и идет от табура и ниже.

6) Однако первый свет, который прежде находился внизу и поднялся наверх, больше не спустился: он навсегда остался выше табура, утвердив там свой корень. Оттуда он распространился и вышел через глаза — это и есть [света] Некудим, — и потянулся и распространился снаружи до сиюм раглин де-АК, как сказано выше. И весь свет, тянущийся до табура, даже будучи от уровня глаз, полностью поглощается и включается в [света] Акудим, и потому незаметен. Лишь свет, простирающийся ниже табура до его ног, называется некудот, поскольку сейчас он стоит отдельно. Подобно этому, и тот свет, который вновь опускается сквозь Парсу благодаря упомянутому соударению, также пробивает гуф и кли де-Адам Кадмон, выходит наружу и светит в этих Некудим. Вот два вида света для нужд Некудим.

7) Есть еще и третий свет, и это неизбежно: ведь когда свет глаза опускается и распространяется вниз сквозь [света] Акудим, он созерцает те света АХАП, черпает оттуда и берет от них свет для создания келим мира Некудот, причем берет от трех ступеней, являющихся светами АХАП.

8) А происходит это следующим образом. Ведь уже объяснялось, что света озэн распространились до шиболет а-закан (колоска бороды), а света хотэм и пэ также проходят через это место. Следовательно, когда свет эйнаим де-АК протягивается через него, он неизбежно смешивается с ними и берет от их света.

9) И вот, их десять некудот. Три первые из них берут свет от того, что протягивается от созерцания (истаклют) глаза в АХАП — от их места до места их соединения в шиболет а-закан, как известно; и получают они его только в шиболет а-закан, ведь оттуда они начинаются, а не выше шиболет а-закан.

10) Но семь нижних некудот берут лишь от того, что протягивается при созерцании светов хотэм и пэ от шиболет а-закан и ниже, как известно, — ведь хотэм достигает хазе (груди), а пэ — до табура, — и не [берут] выше шиболет а-закан.

11) И получается согласно этому, что три [первые] некудот берут свечение для нужд своих келим от трех светов — АХАП — именно в шиболет [а-закан]. Семь же нижних (ЗАТ) берут лишь от двух светов — хотэм и пэ, от шиболет и ниже до табура, поскольку свет высшего уха (озэн) уже закончился и запечатался в шиболет а-закан. И потому свечение трех высших некудот больше, чем у ЗАТ.

12) И по этой причине три первых царя не умерли, поскольку у них великое свечение, а их кли весьма возвышенно, ведь оно образовано от свойства высшего уха, а также от носа и рта: созерцанием глаза в света озэн, хотэм и пэ образовались их келим, как сказано выше. Ведь их келим взяли [свет] из того места, куда все еще протягиваются света озэн, являющиеся свойством нешама, — то есть до шиболет а-закан, как сказано выше.

13) Однако семь нижних царей умерли, поскольку их келим образовались лишь от созерцания глазом носа и рта, и им недоставало света высшего уха.

14) Но и в трех первых (ГАР) есть различие между собой, а именно: у Кетера не упали даже ахораим (тыл), за исключением лишь ахораим де-НЕХИ. У Аба ве-Има же мира Некудим упали только их ахораим, а паним (лицо) остались на своем месте.

15) Причина же в том, что эти света, протягивающиеся до шиболет а-закан, разделились на три: Кетер взял от свойства самого уха — из того, что зрение черпает созерцанием света озэн, и тем более в него включены два других света, и из этого образовалось кли для Кетера Некудим. Аба взял из того, что зрение черпает от светов хотэм, и свет пэ также включился в него, и из этого образовалось кли Хохма де-Некудим. Има же получает лишь от созерцания рта, и оттуда образовалось кли Бина де-Некудот.

16) И вот, поскольку Кетер взял от уха, свечение его очень велико, и кли его не разбилось. Однако у Аба ве-Има, берущих лишь от носа и рта, разбились ахораим их келим. Ведь если бы Аба ве-Има получали этот свет хотэм и пэ де-АК в то время, когда он находится наверху, близко к отверстиям ушей, — даже если бы они получали от светов самого уха лишь немного свечения, — ахораим их келим устояли бы. Но поскольку они получают лишь от окончания уха, то есть в месте шиболет а-закан, — пусть даже и берут немного свечения, — это им не помогает, и потому ахораим их келим аннулировались. Кетер же, поскольку он берет сам свет уха, пусть даже взял его на исходе, — коль скоро он

берет саму его сущность, этого достаточно, и не разбились даже ахораим его келим; в отличие от Аба ве-Има, которые берут лишь простое свечение, да к тому же на удалении.

17) Итак, разъяснены эти три ступени: Кетер сохранился целиком; у Аба ве-Има аннулировались и упали их ахораим; а у ЗОН упали и паним, и ахораим. И вот причина того, что в стихе: «*Земля же была пуста и хаотична...*» (Берешит 1:2), говорящем о смерти царей Некудим, как сказано выше, дважды содержится намек на слово *тоху* (תְּהוֹ): во-первых, прямо в тексте стиха, а во-вторых — в начальных буквах слов в обратном порядке: [в словах] *ве-а-арец айта тоху* — «земля же была пуста» (וְהָאָרֶץ הָיְתָה תְּהוֹ). И это соответствует двум упомянутым свойствам: ведь прямое слово *тоху* (תְּהוֹ), явно названное в стихе, — это свойство семи мелахим, которые умерли и у которых аннулировались даже их прямые паним; а *тоху* (תְּהוֹ) в обратном порядке начальных букв — это свойство аннулирования ахораим де-Аба ве-Има, ведь все обратное относится к ахораим.

18) И несомненно, что в Некудим также есть окружающие (макифим) и внутренние (пнимииим) света. Смысл же вот в чем: как уже объяснялось, от трех светов АХАП созерцание глаза черпает для нужд Некудим — это тот самый третий свет, о котором мы говорили, что он служит для образования келим мира Некудим. И знай, что этот свет разделяется на два: то, что он берет с правой стороны, — это собственно света, а то, что берет с левой стороны, — это келим. И выше уже объяснялось, что в свете есть внутреннее и окружающее, а в кли есть внутреннее и внешнее (хицон). Получается, что все эти четыре свойства созерцание глаза берет от трех светов АХАП.

19) И вот их порядок. Когда глаз смотрит прямо на света озэн: то, что находится непосредственно напротив созерцания глаза — то есть в самом шиболет а-закан с правой стороны, — это свойство окружающего света; а то, что также находится с правой стороны, но дальше, по бокам, — это внутренний свет, которого немного. Подобно этому и с левой стороны: то, что находится прямо напротив созерцания глаза, — это внешняя часть кли, а то, что по бокам, — это внутренняя часть кли. То же, что он берет от светов хотэм, устроено иначе: то, что берется от света хотэм прежде, чем тот достигает пэ, с правой стороны — это окружающий свет, а от рта и ниже — это внутренний свет. Подобно этому и с левой стороны: это келим внешнего и внутреннего свойства. Так же и то, что берется от рта, делится на две части: то, что берется от пэ до достижения шиболет а-закан с правой стороны, — это окружающий свет, а от бороды (дикна) и ниже — это внутренний свет. Подобно этому и с левой стороны — для образования келим во внутренней и внешней [частях].

Паним Меирот

1) «Его намерением было создать свойство келим...» — Ведь до этого момента еще не было келим для всех десяти сфирот, кроме одного лишь кли Малхут, в котором все десять сфирот были связаны воедино. Известно же, что нижние не способны принимать высший свет без кли, и для десяти сфирот необходимы десять келим — именно они и возникли в мире Некудим.

2) «Света глаз... от места табура и до окончания...» — Имеется в виду свет внутренних НЕХИ де-АК и свет гуф де-САГ, который был скрыт там, как сказано выше.

«Сократил себя... весь свет, который распространялся...» — То есть как свет внутренних НЕХИ самого АК, называемый внутренними тагин (коронками) и отиет (буквами) де-АК, так и свет гуф де-САГ, называемый некудот, тагин и отиет де-САГ.

«Поднял его в верхнюю половину тела» — В предыдущих ветвях уже объяснялось, что от табура и ниже находится место света четвертой стадии (бхина далет), которая представляет собой свойство суда, а от табура и выше — три первые стадии, представляющие собой свойство милосердия. И посредством этого подъема свойство суда смягчилось свойством милосердия.

«Пустым, без света» — То есть после того как тот свет ушел и поднялся выше табура, там образовалось свободное и пустое пространство, благодаря чему теперь оно стало способно принять туда новый свет от соединения свойства милосердия с судом.

3) «Есть одна Парса между Источником и Кетер...» — В предыдущих ветвях уже объяснялось, что всякое свечение и всякий парцуф подразделяются на рош и гуф, и в нем обязательно должны присутствовать пять ступеней: Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН, где каждый нижний служит облачением для тела высшего по отношению к нему: ведь АБ — это облачение для Гальгальты, САГ — облачение для АБ и так далее. И потому всякая нижняя ступень называется выделенным [из Источника] по отношению к высшему, что согласуется со стихом: *«...и была я возле Него питомицей...»* (Мишлей 8:30), где сказано *эцло* — «возле Него» (עֵצְלוֹ). Ведь поскольку нижний облачает тело высшего, он пребывает возле него, то есть слит с ним, и потому называется его выделенным свойством, а высший из-за этого именуется Источником, ведь из его пэ нижний выходит и распространяется как второе распространение, как известно.

И об этом сказано: **«Есть одна Парса между Источником и Кетер выделенного»**, ведь начиная с мира Некудим возникает разделение Парсой между высшей и нижней ступенями, именуемыми Источником и выделенным, как с Б-жьей помощью будет сказано далее.

4) «А между Имой и Кетер де-ЗА будет разделять Парса де-Има...» — Уже объяснялось различие между рош и гуф: десять сфирот, выходящие при соударении первого созерцания (истаклют алеф), в которых Малхут и отраженный свет действуют снизу вверх, определяются как рош, поскольку авиют и суд, заключенные в Малхут, не могут действовать выше своего уровня.

Однако тело, чье начало и основа строения — это распространение отраженного света от Малхут де-рош сверху вниз, от пэ до табура, содержит в себе свойство авиюта и суда своего корня, то есть Малхут в пэ де-рош. И знай, что именно по этой причине тело называют НЕХИ де-рош, так как оно представляет собой десять сфирот отраженного света, идущего сверху вниз, в которых присутствуют граница и завершение.

И хотя затем высший свет достигает их для второго созерцания (истаклют бэт), и в самом теле выходят девять первых сфирот от табура и выше, а распространение Малхут опускается от табура и ниже, тем не менее в нем запечатлелась авиют под действием первого созерцания, являющегося его корнем и основой строения, как сказано.

И отсюда ты поймешь, что с подъемом зивуга первого созерцания в никвей эйнаим и далее АХАП вышли из категории рош и перешли в категорию тела — то есть в свойство десяти сфирот отраженного света, идущего сверху вниз, называемых НЕХИ первого созерцания, то есть к свойству завершения этого зивуга. И поэтому уровень от пэ де-рош и ниже уже считается находящимся ниже границы всего парцуфа первого созерцания, то есть ниже его тела, и является внешним по отношению к нему. И по этой причине второе созерцание происходит уже не на табур де-гуф, а поднялось к пэ; в результате девять первых сфирот де-гуф выходят теперь в АХАП, а НЕХИ — от пэ и ниже.

Однако знай, что это дополнительный парцуф между высшим и нижним: таким образом, добавился новый парцуф между ступенью Гальгальта и АБ, а также между АБ и САГ, и между САГ и МА и БОН. И он называется промежуточным парцуфом между Источником и выделенным; запомни это.

И об этом сказано: **«А между Имой и Кетер де-ЗА будет разделять Парса де-Има...»** Ведь Има — это ступень САГ, являющаяся Источником для Зеир Анпина (ЗА), который представляет собой МА. А поскольку между Имой и ЗА добавился промежуточный парцуф, как сказано, ЗА уже не может получать от пэ де-Има, а только от пэ промежуточного парцуфа, который и называется Парсой. И получается теперь, что Парса разделяет между Имой и ЗА, и пойми это.

«Оказывается, что здесь две вещи: сокращение...» — Пояснение. Подобно тому как мы объяснили выше, что по причине исправления подъемом МАН каждая ступень из Гальгальты, АБ, САГ, МА, БОН разделилась на две: Источник и промежуточный парцуф, — точно так же по этой причине и каждое выделенное относительно себя самого разделилось надвое, образовав два парцуфа: внутренний и внешний.

Таким образом, отныне всякий раз, когда выделяется какой-либо частный парцуф, он непременно удваивается, образуя два: внутренний парцуф и внешний парцуф. Внутренний [парцуф] начинается от источника своего выхода — то есть от Малхут в глазах высшего: его рош простирается до пэ, от пэ до хазе — тох, а от хазе до табура — соф.

И оказывается, что все его рош-тох-соф завершаются выше табура, и там он оканчивается. Внешний же [парцуф] начинается от источника своего выхода, существовавшего до подъема МАН, — то есть от Малхут в пэ высшего: его рош простирается до хазе, от хазе до табура — тох, а от табура и ниже до сиюм раглин — соф.

И получается, что от его табура и ниже вовсе нет света внутреннего парцуфа, так как тот уже окончился выше табура, и лишь соф внешнего парцуфа — то есть его НЕХИ — светит там один. А поскольку этот внешний парцуф исходит от источника, действовавшего до подъема МАН, его свечение мало: ведь в нем нет нового света, выходящего из никвей эйнаим.

И об этом сказано: **«Благодаря уходу света выше табура было достаточно [сил], чтобы мир Ацилут мог получить свой свет, но этого было недостаточно, чтобы дать силу миру Брия».** И это подобно сказанному нами: этот новый свет, притягиваемый благодаря уходу света наверх для МАН, полностью завершает свои рош-тох-соф выше табура, где облачают АБ и САГ де-АК, именуемые Ацилутом. Но этого было недостаточно, чтобы дать силу миру Брия — то есть САГ де-САГ, облачающему ступень от табура и ниже де-АК, который теперь называется свойством Брия, как будет сказано далее.

И оказывается, что он все еще не способен получать света внутреннего парцуфа, как мы говорили. Поэтому [Источник] добавил иное свойство — поместил там тот самый масах и Парсу, которая вбирает сверху (то есть от внутреннего парцуфа, находящегося выше табура) и отдает вниз (то есть в НЕХИ и их облачения, расположенные ниже табура). Об этом и сказано: **«Оказывается, что здесь две вещи...»** Это призвано подчеркнуть, что перед нами два особых корня исправлений, по которым определяются все различия между миром Ацилут и миром Брия, как с Б-жьей помощью будет изложено перед нами.

«И пойми из этого, каким образом находится Парса между Ацилутом и Брия...» — И здесь тебе необходимо знать смысл названий «хазе» и «табур» в словах Учителя: их значение едино, а именно — свойство масаха в кли Малхут де-рош де-гуф. То есть масах, на котором происходит второе созерцание для завершения келим: от него и выше выходят девять первых сфирот тела, а от него и ниже, до сиюм раглин, выходят свойства НЕХИ де-гуф, как уже объяснялось тебе в предыдущих ветвях.

Разница лишь в том, что когда речь идет об общем парцуфе, являющемся парцуфом Кетер, мы называем это место табуром; а когда речь идет о парцуфим АБ, САГ, МА, БОН, служащих облачениями парцуфа Кетер, мы называем его хазе. И помни это для всех мест.

Также знай: хотя в каждом парцуфе обязательно должно быть пять парцуфим — Кетер, АБ, САГ, МА, БОН, — тем не менее главный из этих парцуфим в целом — только парцуф Кетер, а остальные четыре парцуфа АБ, САГ, МА, БОН служат внешними и вторыми по отношению к нему облачениями.

Поэтому все свойства, о которых говорится применительно к парцуфим АБ, САГ, МА, БОН, тебе следует постигать и понимать исходя из внутреннего парцуфа, то есть Кетер, поскольку они исходят от него, но раскрываются в облачениях. И это правило действует как в совокупности всех миров, так и в мельчайших частностях парцуфим. И выше, в «Паним Масбирот» (ветвь 11, пункт 10), объяснялось, что две общности охватывают все миры: первая общность — это АК; вторая общность — БОН де-АК, называемый миром Некудим, или общим БОН. И в каждой из них выделяются пять парцуфим: Кетер с четырьмя облачениями — АБ, САГ, МА, БОН; обратись туда. И из этого ты поймешь, что первое облачение — то есть парцуф АБ со всеми его рош-тох-соф, а также рош де-САГ, называемый АБ де-САГ, — лишь он один называется Ацилутом: значение этого в том, что он объединен с внутренним парцуфом, то есть с Кетер, словно единое тело. Однако в САГ де-САГ, облачающем ступень от хазе внутреннего парцуфа и ниже, нет внутреннего света парцуфа Кетер: ведь тот уже прекратился там, ниже хазе, как сказано выше; там присутствует лишь свойство внешнего света, как подробно говорилось выше. И потому эта часть называется Брия — что указывает на внешнее, как в выражениях *батэй барай* — «внешние покои» (בְּתֵי בָרָאִי) или *пук у-тни ле-вара* — «выйди и учи снаружи» (פּוֹק וְתִנִּי לֵבָרָא). То есть он не составляет единого тела с общим парцуфом Кетер, а считается словно бы вторым телом по отношению к нему.

И благодаря этому ты поймешь слова Учителя в «Сефер Эц Хаим» (врата 47, глава 2), уподобившего сокровенный смысл Ацилута человеку с его собственной мыслью, когда все части его тела двигаются благодаря мысли и ему не нужно говорить с ними — в согласии с тайной: «Он, Его жизненность и Его сосуды едины в них». А [мир] Брия он уподобляет царю с его слугами, которые не откликаются на одну лишь его мысль, но требуют, чтобы он заговорил и повелел им. И он заключает там, что эта речь представляет собой соударение свечения Ацилута о Парсу де-Брия, где находится тайна пэ, через который выходит сущность Эйн Соф — по подобию голоса и речи, выходящих от дыхания рта благодаря соударению губы о губу и так далее; обратись туда. И это именно так, как мы сказали: поскольку САГ де-САГ облачает область от табура и ниже общего парцуфа, именуемого парцуфом Кетер, где внутренний свет парцуфа уже завершился и присутствует лишь внешний свет, — повсюду в Зоаре и в словах Учителя приводится, что НЕХИ каждого парцуфа находятся вне тела. То есть именно по названной причине этот САГ, облачающий их, рассматривается как бы отделенным от парцуфа в качестве мира Брия и получающим свои свечения посредством ударного соединения (зивуг де-акаа) на

Парсе между Ацилутом и Брия, являющейся тайной речи и повеления. И пойми это очень глубоко. И из сказанного ты поймешь, что свойства БЕА первой общности, представляющие собой облачения ее НЕХИ, как сказано выше, — это десять сфирот де-Некудим, которые впоследствии исправились в четыре мира АБЕА. А свойство БЕА второй общности, представляющее собой облачения ее НЕХИ, — это три нижних мира БЕА, именуемые по указанной причине «мирами БЕА разделения». И сопоставь все сказанное нами об общности миров с тем, как это происходит в мельчайших частностях всех парцуфим: высшее облачение парцуфа, представляющее собой АБ и АБ де-САГ, завершается в хае этого парцуфа, поскольку там уже иссяк внутренний свет, как сказано выше; и потому АБ и АБ де-САГ называются Ацилутом этого парцуфа — то есть главного парцуфа, являющегося свойством Кетер. А САГ де-САГ, МА и БОН, являющиеся облачениями НЕХИ того же парцуфа, считаются БЕА, так как облачают лишь внешнюю часть этого парцуфа. И для того чтобы они могли получать свет от внутренней части, там произведено исправление Парсы, которая вбирает сверху и отдает вниз. В этом и состоит смысл слов Учителя о постижении Парсы между Ацилутом и Брия: всё объясненное относительно нижних миров БЕА имеет тот же самый смысл для всех частностей парцуфим — вплоть до Парсы этой частности ступень считается Ацилутом, а от нее и ниже — миром Брия. Поразмысли над этими словами, и не станем здесь распространяться больше.

5) «К их внутренним корням...» — То есть к никвей эйнаим во внутренней части, являющимся корнями внутренних АХАП, и пойми.

«АБ, что в Гальгальте де-АК, со свойством САГ в ней...» — То есть Хохма глаз, представляющая собой АБ в Гальгальте, и никвей эйнаим, представляющие собой Бину и САГ де-Гальгальта. Однако знай, что этот САГ — не имя АВАЯ со значением САГ (63), а три имени ЭЙЕ (אֵי), чья гематрия равна 63 (САГ), как написано здесь в «Паним Масбирот»; обратись туда.

«И пробивает, и спускается сквозь Парсу...» — Понятие «пробивание» указывает на распространение, вновь возникающее через масах, который прежде уже служил завершающим. И эта Парса представляет собой сиюм раглин внутреннего парцуфа, вышедшего благодаря подъему МАН: она препятствовала высшему свету распространяться ниже нее. Теперь же благодаря новому живугу высший свет вновь распространился также и ниже Парсы.

6) «Однако первый свет... больше не опускался» — Имеется в виду, что тот свет, который вначале удалился и поднялся в качестве МАН, — представляющий собой ИШСУТ, опустившийся во внутренние МА и БОН де-АК и включившийся в них, после чего они поднялись как МАН к АБ и САГ де-Гальгальта, обновились благодаря тому живугу и вернулись на свое место, — не смог опуститься на свое прежнее место, то есть до

сиюм раглин де-АК. Ведь тот зивуг произошел не в самом пэ де-рош, как в прежних парцуфим де-АК, а пэ поднялся на место никвей эйнаим, и там произошло первое созерцание (истаклют алеф).

Вследствие этого рош вышел от глаз и выше, свойство тох — в АХАП, а свойство соф — от пэ до табура; и там завершился внутренний парцуф де-АК, обновившийся посредством подъема МАН. Об этом и сказано: **«и больше не опускался»**. И здесь, в «Паним Масбирот», это объяснено подробно.

«Неразличим» «но свет...» — Пояснение: всё различие между миром Акудим и миром Некудим состоит в исправлении десяти келим для десяти сфирот и исправлении линий и тому подобном, возникшем ныне силой подъема МАН в этом парцуфе Некудим. Прежде же была лишь одна линия (кав) и одно кли для всех десяти сфирот. А поскольку исправление подъемом МАН произошло только в гуф де-САГ де-АК, который распространялся от табура и ниже де-АК до сиюм раглин, а не в парцуфим выше табура де-АК, как написал Учитель выше в ветви 8, — постольку исправление линий и десяти келим проявилось лишь ниже табура, ведь там находится их корень. Однако, безусловно, все света, обновляющиеся в нижнем, обязательно присутствуют и в высших: ведь всякое обновление света нисходит от Эйн Соф, благословен Он, как известно, а значит, они проходят через высших, и не только [проходят], но и главное в свете остается в высшем, а к нижнему распространяется лишь его свечение, как написано в «Сефер Эц Хаим» (врата 42, глава 2); обратись туда. Однако силы и авиют, разумеется, не проявляются нигде, кроме как от источника их обновления и далее, и запомни это.

«Поскольку он стоит сейчас один» — То есть в этом месте нет никакого света, кроме света этого парцуфа, вышедшего силой МАН через никвей эйнаим, — как снаружи, так и изнутри, ведь и сиюм раглин внутреннего парцуфа поднялся выше табура, как сказано выше.

«А также тот свет, который спускается сквозь Парсу...» — И здесь тебе нужно знать суть понятий внутреннего и внешнего, появившихся в парцуфим начиная с исправления МАН. Причина этого в том, что все силы, имеющиеся в высшем, обязательно должны присутствовать в нижнем, как написал Учитель выше в ветви 10. И в «Паним Масбирот» было объяснено, что в силу подъема места зивуга к никвей эйнаим ступени также поднялись, обратись туда. А поскольку до подъема МАН нижний облачал высшего ниже пэ — то есть его ХАГАТ, — получается, что теперь он должен был бы облачить АХАП де-рош высшего, однако это не так, как пишет Учитель далее: хотя САГ и получает света АХАП де-рош де-АБ, поскольку они уже вышли в категорию тела, тем не менее он способен получать их лишь с места своего начала согласно первому корню, действовавшему до подъема МАН, — то есть ниже пэ де-рош, ведь все силы, присутствующие в высших, обязательно должны находиться и в нижнем. И потому в

каждом нижнем возникают два аспекта в порядке его рош-тох-соф. Первый порядок — в соответствии с принятием света: поскольку САГ берет АХАП де-рош высшего, они считаются его ХАБАД, от пэ до хазе — тох и ХАГАТ, а от хазе до табура — соф и НЕХИ; и так же на всех ступенях, как сказано в «Паним Масбирот». И это называется внутренней частью парцуфа, так как соотносится с принятием света. А второй порядок — согласно месту его начала по первому корню, существовавшему до подъема МАН, то есть из-под пэ высшего: получается, что от пэ до хазе — рош и ХАБАД, от хазе до табура — тох и ХАГАТ, а от табура и ниже — НЕХИ и соф, и именно это называется внешней частью парцуфа, поскольку соотносится с местом расположения келим, как сказано выше. Об этом и говорит Учитель в «Сефер Эц Хаим» (врата 89), что нет ничего в мире, в чем не было бы внешнего и внутреннего; обратиться туда ко всему продолжению. И это вызвано господством двух корней в каждом парцуфе: как первого корня, действовавшего до подъема МАН, согласно которому нижний начинается ниже Малхут де-рош, находящейся в пэ высшего, так и второго корня, возникшего благодаря исправлению МАН и подъему Малхут в никвей эйнаим, согласно которому нижний начинается ниже глаз высшего, как сказано. И из этого ты поймешь также относительно первого парцуфа, вышедшего посредством исправления МАН, что в нем тоже различаются два парцуфа: внутренний и внешний. И, как сказано, внутренний парцуф начинается от АХАП и завершается на табуре. Именно об этом пишет Учитель: первый свет, который вначале находился внизу и поднялся как МАН, больше не опускался ниже табура, поскольку он представляет собой внутренний парцуф, а тот свет, который пробил Парсу и опустился ниже табура, — это внешний парцуф, как сказано; и пойми это как следует.

«Который спускается сквозь Парсу заново посредством названного зивуга» — Как объяснялось выше, там совершили зивуг АБ де-Гальгальта со свойством САГ в ней и так далее, — однако не свойство Гальгальта с АБ де-Гальгальта. Ведь в этом зивуге благодаря подъему МАН получилось, что АБ стал корнем, в отличие от прежних парцуфим де-АК, где Гальгальта служила корнем келим, то есть Малхут первого рош, как написано выше в «Паним Масбирот» (ветвь 9).

Смысл в том, что до подъема МАН сама Гальгальта не считалась кли: ведь от нее и выше всё есть свет по тайне первого рош, как известно, а от нее и ниже она становилась корнем келим. Но благодаря подъему МАН возникла Нуква также и в Кетере — то есть АХАП первого рош вышли наружу из Кетера, как написано здесь в «Паним Масбирот», обратиться туда. И произошло это оттого, что точки МАН поднялись к эйнаим де-рош, представляющим собой АБ де-Гальгальта, и оказалось, что в этом АБ возник корень для келим вместо прежней Гальгальты; и пойми это как следует.

И отсюда ты поймешь, что Эйн Соф — это корень для света, а не для келим. И хотя выше, в ветви 4, Учитель говорит, что вначале распространился Эйн Соф, благословен Он,

чтобы создать келим и так далее (обратись туда), однако там речь идет о десяти сфирот прямого света, на завершающем этапе развития которого раскрылось одно кли для всех десяти сфирот. А как известно, одно кли еще не считается кли, ведь нижние пока не способны получать с его помощью, но лишь при наличии десяти келим, которые вышли через никвей эйнаим — то есть АБ де-Гальгальта, как сказано выше. И потому десять сфирот, исходящие от изначального корня, существовавшего до подъема МАН, начинаются от Кетер, являющегося тайной Эйн Соф, благословен Он, как сказано выше; а в пяти парцуфим, исправленных посредством МАН, они начинаются от АБ, являющегося свойством глаз, и Гальгальта рассматривается здесь словно небосвод сверху — то есть не считается принадлежащей к телу парцуфа. И пойми это очень глубоко.

7) «И есть еще третий свет, и он обязательно...» — Смысл этой необходимости таков, как написано выше в «Паним Меирот» (стр. 238, со слов «А также...»; обратись туда): все силы, имеющиеся в высшем, непременно должны присутствовать в нижнем. Поэтому, хотя основа келим и сфирот мира Некудим происходит от первого света — от ИШСУТ, поднявшегося по тайне МАН и вышедшего через глаза, от которого происходят все новшества в десяти сфирот де-Некудим, как сказано выше и в предыдущих ветвях, — тем не менее порядки, существовавшие в парцуфим де-АК до МАН, также обязательно должны были распространиться в этих десяти сфирот; и именно его Учитель называет третьим светом.

«Для создания келим точек» — Потому что от первого света, вышедшего через глаза, вышел парцуф десяти сфирот де-Некудим без завершения, как написано выше и здесь в «Паним Масбирот». Силой же этого третьего света вышли рош-тох-соф во всей их полноте, как до подъема МАН; и получается, что келим созданы из двух этих светов вместе, как автор продолжает объяснять далее перед нами.

8) «И если так, то с необходимостью следует, что когда протянулся свет глаз...» — Уже объяснялось, что этот зивуг созерцания глаз в АХАП представляет собой внешний зивуг, исходящий от первого корня, действовавшего до подъема МАН, и потому свет глаз, являющийся светом сущности, протянулся до пэ, представляющего собой Малхут де-рош, по подобию прежних парцуфим де-АК, и это служит для восполнения келим, как сказано выше.

Однако знай, что свойство света притягивается лишь от внутреннего зивуга, который не опускался до пэ — ведь тот зивуг произошел в самих никвей эйнаим. Но поскольку свет проходит через озэн, хотэм, пэ — то есть через света упомянутого внешнего зивуга, — он неизбежно смешивается с ними, и свет внутренней части протягивается в свете внешней части.

9) «А три первые из них... до места соединения в шиболет а-закан» — И хотя в силу этого зивуга созерцания глаз в АХАП все десять сфирот де-рош от Гальгальты до пэ

пребывают в едином статусе, как в первом корне, тем не менее, поскольку в них нет иного света, кроме того, что примешивается к ним от высшего зивуга в никвей эйнаим, как сказано выше, — они также разделяются на два свойства согласно второму корню: до глаз — это рош и Кетер, а АХАП — это ХУБ, из которых произошли КАХАБ де-Некудим.

«Только в шиболет а-закан, ведь оттуда они начинаются» — То есть их начало и корень — оттуда, поскольку десять сфирот де-Некудим представляют собой гуф де-САГ по тайне второго распространения, именуемого БОН; а значит, все их начало — от рош де-САГ, облачающего АБ ниже пэ де-рош, что и является шиболет а-закан. Однако рош де-САГ берет от рош де-АБ, будучи свойством гуф де-АБ по тайне второго распространения, ведь так всякий нижний получает от своего высшего на одну ступень выше.

И об этом сказано, что ГАР де-Некудим могут получать их только из шиболет а-закан, являющегося свойством рош де-САГ, но не выше шиболет, где находится АБ и откуда БОН не может получать, так как нижний не способен получать от того, кто выше его высшего, как сказано выше.

10) «Но семь нижних точек... от шиболет а-закан и ниже» — Ты уже знаешь: хотя в силу внешнего зивуга созерцания глаз в АХАП рош-тох-соф де-САГ вышли как прежде, так что гуф де-САГ распространился ниже табура, тем не менее, поскольку света он получает лишь из того, что примешалось к ним от светов внутреннего зивуга, как сказано выше, — он также оценивается по порядку внутреннего парцуфа, где все рош-тох-соф де-САГ завершаются выше табура, как сказано выше. Так что АХАП де-АБ по тайне света уха светят в нем от пэ до шиболет, и это — рош внутреннего САГ; от шиболет до хазе — тох парцуфа САГ; а от хазе до табура — соф внутреннего САГ. И в соответствии с этим ты поймешь: хотя десять сфирот де-Некудим распространились лишь благодаря названному внешнему зивугу, при котором рош де-САГ простирается до табура, а его тох и соф — от табура и ниже, согласно порядку САГ первого корня, существовавшего до подъема МАН, — тем не менее света внутри них обязаны распространяться по путям рош-тох-соф внутреннего порядка. И поэтому ГАР и рош де-Некудим берут от шиболет, являющегося рош де-САГ; а что касается ЗАТ де-Некудим: их тох берет от пространства от шиболет до хазе, являющегося тох де-САГ, а их соф берет от пространства от хазе до табура, являющегося соф де-САГ внутреннего порядка.

И об этом сказано, что хотэм достигает хазе — что соотносится со свойством тох де-Некудим, а пэ — до табура, что соотносится со свойством соф де-Некудим; и пойми.

11) «Ведь свет высшего уха уже завершился и запечатался в шиболет а-закан» — То есть озэн из АХАП де-рош де-АБ. Пояснение: совокупный свет, выходящий через глаза, оценивается так, что все его рош-тох-соф завершаются на табуре — по причине подъема зивуга к никвей эйнаим, когда рош вышел от никвей эйнаим и выше, распространение Малхут де-никвей эйнаим до пэ представляет собой тох и ХАГАТ, и

оказывается, что пэ находится в статусе табура, от которого и ниже простираются соф и НЕХИ, как сказано выше. А поскольку пэ опустился до уровня табура, получается, что АБ этого света, являющийся головой, завершился выше пэ — подобно тому как АБ первого корня, действовавшего до подъема МАН, завершился выше табура, как написано в ветви 9, обратись туда за разъяснением причины и довода. И из этого ты поймешь различие между АХАП де-рош, соединяющимися в шиболет, и хотэм и пэ де-гуф, находящимися ниже шиболет: ведь свет высшего уха, являющийся свойством рош де-АБ, уже окончился и запечатался в шиболет а-закан, который уже принял статус табура, а свойство АБ не доходит ниже табура. Об этом и сказано: **«И потому свечения трех высших точек больше, чем [свечения] семи нижних».**

1) «Потому что при созерцании глаза и т.д. образовались келим и т.д.» — то есть это внешний зивуг, исходящий из первого корня, как сказано выше, при котором АХАП де-рош не вышли на уровень тела (гуф). И благодаря этому они представляют собой подлинные келим де-рош, как сказано выше.

«Света уха, являющиеся свойством нешама, и т.д.» — ведь свет свойства нешама пребывает только в келим де-рош.

2) «Потому что Кетер взял от свойства самого уха и т.д.» — ты уже знаешь тайну того, как Малхут высшего становится Кетером для нижнего: это происходит потому, что всякий нижний выделяется [из Источника] и выходит из распространения пэ де-рош высшего, представляющего собой Малхут высшего. И это было хорошо разъяснено в предыдущих ветвях: пэ де-рош обязательно распространяется дважды. Первое распространение предназначено для его собственного тела (гуф), а второе распространение относится к выделенному из него, называемому нижней по отношению к нему ступенью. Получается, что Малхут высшего, называемая «пэ», облачается в нижнего, ведь все строение нижнего есть не что иное, как распространение пэ высшего; запомни это. Также было разъяснено, что начиная с исправления подъемом МАН из каждого зивуга неизбежно выходят два парцуфа: внутренний парцуф, чей исток начинается от никвей эйнаим высшего, и внешний парцуф, чей исток начинается от пэ высшего, как подробно написано в «Паним Масбирот». Также было разъяснено, что от внутреннего зивуга высшего, представляющего собой никвей эйнаим, свечение его сущности не распространяется к нижнему, поскольку тот находится ниже его табура. Ведь пэ де-рош уже считается табуром — то есть кли второго созерцания внутреннего зивуга, — а свет сущности, являющийся АБ, всегда завершается выше табура, как сказано выше. Однако нижний получает от внешнего зивуга высшего, называемого созерцанием глаз на АХАП; эта Малхут внешнего зивуга и есть Малхут высшего, облачающаяся в нижнего, о чем говорилось выше.

И знай, что эта Малхут, хотя и относится к внешней Малхут, как сказано, все же включает в себя также и внутреннюю Малхут — то есть Малхут, находящуюся в никвей эйнаим, как написано в «Эц Хаим» (врата 14, глава 9, см. там). Поэтому, облачаясь в нижнего, она также производит в рош нижнего два зивуга: внутренний зивуг в никвей эйнаим де-рош нижнего и внешний зивуг в пэ де-рош нижнего.

И знай, что десять сфирот, выходящие посредством внутреннего зивуга на Малхут в никвей эйнаим, — это точка Кетер, так как они составляют основу рош мира Некудим, то есть от никвей эйнаим и выше. А десять сфирот, выходящие посредством внешнего зивуга на Малхут в пэ, — это две точки, Хохма и Бина мира Некудим, которые по отношению к внутреннему [парцуфу] являются уже телом (гуф), а не головой (рош), как сказано выше.

И благодаря этому ты хорошо поймешь тайну шиболет а-закан (колоса бороды), представляющей собой Малхут де-АБ, которая включает в себя обе Малхут де-рош де-АБ, облаченные в рош де-САГ по принципу Малхут высшего, облачающейся в нижнего, как сказано. Внутреннюю Малхут Учитель называет светом уха, и об этом его слова: «Ибо Кетер взял от свойства самого уха и т.д.». А внешнюю Малхут Учитель называет хотэм-пэ.

И об этом он говорит: «А Аба взял из того, что зрение черпает из светов носа и т.д.»; пойми же [это].

3) «И вот, если бы Аба ве-Има получали и т.д., когда он находился вверху и т.д.» — чтобы понять это, требуется особое проникновение в суть упомянутой шиболет а-закан, представляющей собой принцип и корень облачения НЕХИ высшего в качестве мохин для нижнего, что является важнейшей основой, охватывающей все просторы этой мудрости. И это тебе уже хорошо разъяснено: выход АХАП каждого рош за пределы головы, в результате чего они становятся уровнем тела (гуф), то есть уровнем тох, как сказано выше. Известно также, что уровень АБ каждого парцуфа, то есть свет хая, представляет собой сущность и прямой свет в этом парцуфе; и потому, насколько свет АБ распространяется в парцуфе, дотуда он считается Ацилутот, а часть, находящаяся ниже границы АБ, считается расположенной вне Ацилута. И известно, что уровень АБ в парцуфе завершается выше табура, и потому произошло исправление подъемом МАН в никвей эйнаим, вследствие чего АХАП де-рош де-АБ вышли за пределы головы, как сказано выше, и точно так же вышли АХАП де-рош де-САГ за пределы головы, и так же — из голов всех парцуфим. И тот свет, который протягивается от никвей эйнаим и ниже к уровню АХАП, ставшим вследствие этого уровнем тела (гуф) и ХАГАТ, как сказано, не имеет места в келим де-АХАП головы, поскольку они являются лишь корнями келим, как написано во многих местах, а ему требуются келим тела (гуф). Поэтому они выходят, приходят и облачаются в нижнего — то есть в того, кто находится ниже пэ и всех келим головы. И поскольку свет этих АХАП протягивается от Малхут в никвей эйнаим и ниже, они называются именем НЕХИ. В этом и заключается суть НЕХИ высшего, которые

облачаются своей сущностью в рош нижнего в качестве мохин для него. Отсюда следует, что АХАП де-рош де-АБ опустились и облачились в рош де-САГ, и САГ обрел свет де-рош де-АБ, тогда как до сих пор у него был лишь уровень гуф де-АБ. И точно так же АХАП де-рош де-САГ опустились и облачились в парцуф, расположенный ниже табура, который до сих пор находился вне границы АБ и считался пребывающим вне Ацилута, как сказано выше. Теперь же он обрел свет де-гуф де-АБ, так как внутри АХАП де-рош де-САГ есть уровень гуф де-АБ, протянувшийся ниже табура, и благодаря этому он снова вернулся к уровню Ацилут. И в этом суть шиболет а-закан: она включает в себя свойство АХАП де-АБ, опустившихся, чтобы стать мохин в рош де-САГ, и содержит внутреннюю и внешнюю части, как сказано выше. Из внутренней части вышел Кетер, а из внешней части вышли две точки — Хохма и Бина, как сказано выше; кроме того, Хохма и Бина также разделяются на внутреннюю и внешнюю части, причем внешняя называется ИШСУТ. Однако в целом здесь есть лишь десять сфирот, распространяющихся на упомянутую Малхут, называемую «шиболет», и они рассматриваются как десять сфирот головы (рош) под названиями Гальгальта, эйнаим и АХАП. А при их разделении на внутреннюю и внешнюю части Гальгальта и эйнаим образуют Кетер мира Некудим, а АХАП — Хохму и Бину мира Некудим. И эти АХАП, представляющие собой Хохму и Бину, также рассматриваются как десять сфирот: Гальгальта, эйнаим и АХАП, где Гальгальта и эйнаим — это высшие Хохма и Бина, а АХАП — это ИШСУТ. Поэтому их можно назвать одной головой (рош) вплоть до пэ, представляющего собой упомянутый частный ИШСУТ, — ведь благодаря силе Малхут де-шиболет они вышли в виде десяти сфирот, как сказано выше. А в детальном описании с точки зрения внутренней и внешней частей можно сказать, что в этом распространении есть три парцуфа мужского и женского начал: Кетер, высшие Аба ве-Има и ИШСУТ, в каждом из которых есть десять сфирот. Однако в аспекте точек, указывающих на уровень МАН, на который совершается зивут, как написано выше на странице 177 в «Паним Меирот», в статье, начинающейся со слова «И вот», они рассматриваются лишь как три точки: точка Кетер, точка Хохма и точка Бина.

И благодаря этому ты поймешь три разделения при разбиении сосудов (швират а-келим): поскольку Кетер, являющийся внутренней Малхут, включенной в шиболет, происходит от внутреннего зивуга головы (рош), он относится к уровню рош де-АБ как по свету, так и по кли, и потому свечение его чрезвычайно велико, а его кли не разбилось. Второе разделение — это Аба ве-Има, представляющие собой внешнюю Малхут в шиболет. Так как она происходит от внешних АХАП де-рош де-АБ, у них есть только келим головы, внутри которых находится лишь малое свечение АБ, то есть от внешнего аспекта. И благодаря тому что в них все же есть келим де-АБ, их лицевая сторона (панам) сохранилась, а из-за малости свечения их обратная сторона (ахораим) аннулировалась. Третье разделение — это ЗАТ, находящиеся ниже пэ общего рош мира Некудим, где уже

совершенно нет ничего от свечения АБ — ни в свете, ни в кли, как написано выше, что свечение шиболет распространяется лишь до пэ мира Некудим (см. там).

Вследствие этого они оказались за пределами границы Ацилута, и потому у них разбились и паним, и ахор, как с Б-жьей помощью будет написано на своем месте. И об этом его слова: **«Если бы Аба ве-Има получали этот свет носа и рта, когда он находился вверху, близко к отверстиям уха и т.д.»** Разъяснение: все получение ими света АБ происходит лишь за счет спуска АХАП в рош де-САГ, из-за чего АХАП де-САГ также опустились в Аба ве-Има мира Некудим. А поскольку их келим относятся к уровню от табура и ниже, где свечение АБ уже полностью иссякло, и свет АБ они получают лишь благодаря тайне спуска АХАП высшего, их ахораим аннулировались, так как основа их строения находится ниже табура. В отличие от этого, если бы они получали свет непосредственно от хотэм и пэ де-рош де-АБ — то есть если бы они поднялись на место рош де-АБ, а подобно этому и Хохма и Бина мира Некудим поднялись бы в рош де-САГ, — в них заведомо ничего бы не аннулировалось, ведь они облачались бы на сам гуф де-АБ точно так же, как рош де-САГ; пойми же это как следует. Однако слова Учителя о том, что аннулировались ахораим де-Аба ве-Има, а также ахораим де-НЕХИ де-Кетер, из чего следует, будто паним остались в полноте, требуют разъяснения: ведь совершенно невозможно, чтобы свет паним остался после того, как аннулировались даже ахораим. И смотри в «Эц Хаим» (врата Разбиения сосудов, глава 1). Однако здесь кроется глубина, и ты поймешь это согласно объяснению в «Паним Меирот» (стр. 223, статья, начинающаяся со слов *«И ободья их полны глаз»* (Йехезкель 1:18)): в силу подъема МАН во всех парцуфим возникло разделение на паним и ахораим, причем ахораим всегда на одну ступень выше, чем паним. Так, на уровне ХАГАТ и тох находятся ахораим де-ХАБАД и рош, а на уровне НЕХИ и соф находятся ахораим де-ХАГАТ и тох; смотри там обоснование и причину.

И благодаря этому ты поймешь приводимое в словах Учителя во многих местах: каждый парцуф рождается лишь в сфирот ХАГАТ-НЕХИ, а затем, когда к ним приходит свет мохин, ХАГАТ снова становятся ХАБАД, а НЕХИ снова становятся ХАГАТ, и протягиваются и выходят новые НЕХИ (см. там). Корень же этого заключается в упомянутом принципе ахораим: ведь в ХАГАТ присутствуют ахораим де-ХАБАД, однако пока в них нет света паним, ахораим совершенно не светят, так как свечение их мало, как написано там в «Паним Меирот». Однако когда к ним приходит свет паним, свет ахораим вновь пробуждается, как в своем корне.

И получается, что ХАГАТ снова становятся ХАБАД благодаря силе находящегося в них света ахораим, а НЕХИ возвращаются к уровню ХАГАТ, являющемуся уровнем тох парцуфа, где есть мужской свет, который отдает и выводит новые НЕХИ к завершению (соф), как написано здесь в «Паним Масбирот». Так же происходил и выход парцуфа

десяти сфирот мира Некудим: они вышли лишь на уровне ХАГАТ-НЕХИ в рош и тох де-рош — ХАГАТ в Гальгальте, а НЕХИ в АХАП; от пэ же и ниже келим были пусты от света — это и есть ЗАТ мира Некудим, как написано в «Паним Масбирот» (см. там). Но благодаря свечению НЕХИ де-АК к ним пришел свет паним, и ХАГАТ снова стали ХАБАД, так как свет ахораим в них вновь пробудился, а НЕХИ вернулись к состоянию ХАГАТ, и вышли новые НЕХИ, как сказано выше. И об этом говорит Учитель: из-за события разбиения сосудов получилось так, что аннулировались ахораим де-Аба ве-Има. То есть тот свет ахораим, который есть в каждом их свойстве и который вновь пробудился с приходом мохин благодаря свету паним, как сказано выше, теперь аннулировался и вернулся к прежнему состоянию, то есть к малому свечению, как прежде. И ХАБАД де-Аба ве-Има вновь стали ХАГАТ, а ХАГАТ де-Аба ве-Има вновь стали НЕХИ, тогда как НЕХИ, находящиеся от пэ де-Аба ве-Има и ниже, оказались аннулированы полностью. Иными словами, все, что выросло и возникло заново благодаря свечению НЕХИ де-АК, полностью аннулировалось, а все, что было в них от их выхода из ИШСУТ через глаза, сохранилось: то есть лишь уровень ХАГАТ-НЕХИ общего парцуфа мира Некудим, где ХАГАТ — это свет Кетера мира Некудим от уровня глаз и выше, а НЕХИ — это Аба ве-Има мира Некудим, как хорошо объяснено здесь в «Паним Масбирот». Новые же НЕХИ, являющиеся распространением Малхут де-рош де-Аба ве-Има от пэ и ниже и представляющие собой ЗАТ мира Некудим, полностью аннулировались и разбились — как паним, так и ахор. И не следует возражать на это: «Ведь ни в одной голове уход светов не происходит, а происходит только в телах, как написано в предыдущих ветвях относительно всех парцуфим де-АК; чем же отличается рош мира Некудим, в котором аннулировались ахораим де-ХАГАТ де-Аба ве-Има, представляющие собой ХАБАД и мохин де-рош де-Аба ве-Има, как сказано выше?» Ты поймешь этот вопрос из сказанного: Аба ве-Има — это не подлинный рош, а АХАП де-рош мира Некудим, которые считаются находящимися вне головы и уровнем тела (гуф), как сказано выше. Поэтому ахораим де-ХАГАТ в них аннулировались; пойми же [это]. И благодаря этому тебе станут еще понятнее слова Учителя, говорящего, что в Кетере аннулировались лишь ахораим де-НЕХИ, являющиеся уровнем ХАГАТ, как сказано выше. То есть это та часть Кетера, которая облачена в АХАП, представляющие собой тело (гуф) и ХАГАТ де-Кетер, как сказано выше. Однако ахораим де-ХАГАТ де-Кетер, являющиеся ХАБАД, конечно же, не аннулировались, поскольку это подлинная голова (рош), а в голове уход светов не происходит, как сказано выше.

Паним Масбирот

1) «Вернемся к теме, чтобы сначала объяснить, как вышли некудот и т.д.» — до сих пор его слова. Слова Учителя в этой главе необычайно глубоки: *«Глубоко, глубоко —*

кто найдет его?» (Коэлет 7:24). Главное, что необходимо понять, — это суть трех светов, действовавших в [мире] Некудим (внимательно изучи всё дальнейшее, а также пункт 6). Вот его слова: «Однако первый свет, который вначале был внизу, а затем поднялся вверх, больше не опустился и остался там, от табура и выше, навсегда утвердив там свой корень; оттуда он распространился и вышел через эйнаим и т.д.» — до сих пор его слова.

На первый взгляд это крайне удивительно: неужели здесь, упаси Б-г, есть ограниченное место, чтобы можно было сказать, будто корень света пребывает в месте табура, а чтобы выйти наружу и облачить [пространство] от табура и ниже, он сначала вынужден подняться внутри гуф до самого рош и до эйнаим, а оттуда снова спуститься к табуру, распространиться и облачить от табура и ниже?! Кроме того, непонятно: к чему все эти труды с подъемом и спуском? Почему бы ему не выйти напрямую наружу через отверстие табура, распространиться и облачить от табура и ниже? Также нужно понять сказанное им о том, что Кетер взял от озэн, но от шиболет [а-закан] и т.д., ведь именно там они начинаются, а не в АХАП де-рош и т.д. И это на первый взгляд удивительно: если имеется в виду начало самого их существования, то ведь из его слов прямо следует, что место их начала — от табура и ниже, а вовсе не от табура и выше; если же имеется в виду место их выхода, то ведь уже сказано, что они начинаются и выходят из никвей эйнаим, что находится еще выше, чем АХАП де-рош! Также нужно понять сказанное в предыдущей ветви: келим мира Некудим вышли из камаца и патаха, являющихся Кетером и Хохмой, и потому Кетер и Хохма уцелели, а келим, расположенные ниже них, разбились (см. там). Ведь согласно этому получается, что и Бина подпала под разбиение сосудов (швират а-келим), а это крайне удивительно, так как повсюду прямо сказано, что первые три сфиры (ГАР) — КАХАБ — не разбились. И нельзя возразить, будто речь идет об ахораим де-ХУБ, называемых цере, которые действительно аннулировались. Ведь такое объяснение выглядит сильной натяжкой: какое отношение аннулирование имеет к разбиению сосудов? Аннулированные ахораим во всяком случае остались в Ацилуте, тогда как разбившиеся келим полностью вышли за пределы Ацилута, и потому о них говорится как о смерти, как известно.

Поэтому сначала разберем отличие Бины от Твуны — то, к чему мы приступили в предыдущей ветви, приведя там слова Учителя (см. там, пункт 3). Ты уже знаешь, что есть два общих корня разделения десяти сфирот. Первый корень — в соответствии с четырьмя буквами АВАЯ; это тайна четырех известных стадий в десяти сфирот прямого света, приведенных выше в «Сефер Эц Хаим», ветвь 4 (см. там). Второй же корень различения десяти сфирот происходит из тайны новшества подъема МАН, установленного при сокращении НЕХИ де-АК, именуемом Вторым сокращением (ЦБ), как написано выше в «Паним Меирот», стр. 203, со слов: «Нет у тебя...» И со стороны первого корня десяти сфирот там существуют лишь пять парцуфим, называемых АА, Аба ве-Има, Зеир Анпин и Нуква. Кроме того, в каждом парцуфе там есть лишь одно кли для всех десяти сфирот

этого парцуфа, называемое кли Малхут; парцуфим же ИШСУТ там вовсе не действуют. Но благодаря второму корню образуются келим для всех десяти сфирот — а именно из-за того, что гуф де-САГ опустился и скрылся внутри НЕХИ де-АК, и свойство милосердия соединилось со свойством суда, вследствие чего поднялся МАН к внутренним ХУБ де-АК и т.д., что составляет тайну исправления линий, как написано выше в ветви 9 в «Паним Масбирот», пункт 5 (см. там внимательно). То есть возникли правая и левая стороны как две крайности, противоречащие друг другу в каждой сфире из десяти сфирот парцуфим — как в общем, так и в самых мелких частностях, а затем благодаря зивугу на масах, поднимающий отраженный свет, между ними происходит решение, как написано там.

И в силу этого оказывается, что рош, тох, соф, действующие в каждом парцуфе со стороны первого корня, разделились теперь на три ступени, весьма далекие друг от друга, и потому называются своими именами: ХАБАД, ХАГАТ, НЕХИ — в соответствии со свойствами крайностей хэседа и дина, имеющимися в десяти сфирот, вышедших по этому новому порядку. И поэтому его десять сфирот обозначаются именами некудот. И это то, о чем Учитель хотел нам сообщить: этот свет — корень всех видов некудот во всех мирах и парцуфим. И вот их порядок: две линии, хэсед и дин в десяти сфирот рош, называемые Кетер и Хохма или ХУБ, — это камац и патах. Две крайности, хэсед и дин в десяти сфирот тох, называемые Хесед и Гвура, — это сеголь и шва. Две крайности, хэсед и дин в десяти сфирот соф, называемые Нецах и Ход, — это хирик и кубуц. Решающая же линия между крайностями рош — это холам, и поэтому он стоит над буквами. А решающая линия между крайностями тох называется шурук (то есть мелафум), и потому она стоит внутри букв. Однако в соф нет огласовки для решающей линии. Причина в том, что решающие линии — это масах, поднимающий отраженный свет при соударении с прямым светом, называемом созерцанием. А как известно, в парцуфе есть лишь два созерцания: первое созерцание — для нужд рош, и второе созерцание — для нужд гуф, и не более. Но нужно понять: как Учитель может говорить, что холам находится в Тиферет, то есть в табуре гуф, а шурук — в Есод? Ведь согласно объясненному место холама должно было бы быть в пэ де-рош, а не в табуре, а место шурука — в табуре, а не в Есод. Суть вопроса ты поймешь из сказанного выше в «Паним Масбирот», ветвь 13: пэ де-рош парцуфа, вышедшего через эйнаим, уменьшился, вышел из категории рош и перешел на уровень табур де-гуф; само же свойство табур де-гуф уменьшилось и опустилось до уровня окончания парцуфа, называемого Есод. То есть окончания средней линии, ведь решающая линия — это всегда средняя линия, как известно (см. там внимательно). Ведь крайности хэседа и дина, имеющиеся в десяти сфирот тох, называются Хесед и Гвура, а крайности хэседа и дина, имеющиеся в десяти сфирот соф, называются Нецах и Ход. Решающие же линии — то есть средние между крайностями десяти сфирот рош — называются Даат, решающие линии тох называются Тиферет, а решающие линии соф называются Есод. А так как средняя линия рош опустилась на уровень тох, а средняя линия тох — на уровень соф, холам

называется Тиферет, а шурук — Есод. И пойми это. И вот ты находишь два порядка десяти сфирот. Первый порядок — согласно четырем известным стадиям (бхинот), где Кетер — это корень (шореш), Хохма — первая стадия (бхина алеф), Бина — вторая стадия (бхина бэт), ЗА — третья стадия (бхина гимель), а Малхут — четвертая стадия (бхина далет), свойства которых подробно разъяснены выше в «Сефер Эц Хаим», ветвь 4 (см. там внимательно в «Паним Меирот» и «Паним Масбирот»). Вторым же порядком, происходящим от второго корня, строится по крайностям правой, левой и решающей линий и по рош, тох, соф, как объяснено выше.

Из этого ты поймешь различие между таамим (вкусами) и некудот (огласовками) в свитке Торы: ведь из слов Учителя в ветви 10 ты уже знаешь, что все силы, имеющиеся в высшем, непременно должны присутствовать и в нижнем (см. там). Соответственно, в каждом нижнем парцуфе обязательно должны действовать света согласно двум упомянутым порядкам десяти сфирот.

И знай, что таамим — это десять сфирот, исходящие из первого корня, то есть по четырем известным стадиям, на которые намекают четыре буквы четырехбуквенного Имени (АВАЯ). Некудот же — это десять сфирот, исходящие из второго корня, то есть по крайним и решающим линиям и по рош, тох, соф, как сказано.

И ты уже знаешь, что буквы в Торе — это келим (см. «Птиха»); они представляют собой Письменную Тору, в которую чтец во время чтения недельной главы должен притягивать света устно; поэтому он обязан устно оглашать таамим и некудот, чтобы притянуть их света от обоих корней.

И благодаря этому ты поймешь, почему Учитель называет десять сфирот де-Некудим именами «камац», «патах», «цере» и так далее, как написано в предыдущей ветви: потому что свет, выходящий через эйнаим, первым положил начало спуску решающих линий из рош в гуф в виде холама и шурука. Причина же заключается в том, что первое созерцание высшего парцуфа произошло в никвей эйнаим, и вследствие этого оказалось, что АХАП вышли из категории рош в категорию гуф, а пэ стало свойством Малхут де-гуф, называемым табуром, как написано там.

2) Из-за огромной важности этого предмета — ведь помимо своей безмерной глубины, проникающей до самой бездны, он является той опорой, на которой держатся все исправления, в общем и в частности, вплоть до Окончательного исправления в БЕА, — мы подробно разберем этот вопрос по благодетельной нам руке Г-сподней. И начнем с толкования высказывания наших мудрецов (Зоар, Шмот, пункт 235) о стихе: *«Беги, любимый мой, и уподобься газели...»* (Шир а-Ширим 8:14): *«Как эта газель, убегая, поворачивает назад голову, так и Святой [Творец], благословен Он...»* Суть же в том, что до сих пор — то есть до исправления МАН и выхода света через никвей эйнаим по второму корню, как приведено выше, — у нижних еще не было никакой возможности получать Его

свет так, чтобы исполнился стих: «чтобы не был отвергнут у Него отверженный» (Шмуэль II 14:14). Ведь в мирах еще не существовало возможности исправления после порчи, и всякий согрешивший совершенно погибал бы, упаси Б-г. Однако благодаря включению свойства милосердия в суд, что составляет суть исправления МАН, в каждом парцуфе образовались две стороны: сторона ахор и сторона паним. Так что всякий, кто причиняет ущерб, упаси Б-г, не вызывает никакого изъяна в высших парцуфим — разве только в том, что келим де-паним становятся по отношению к согрешившему как келим де-ахораим; иными словами, нижний лишается его изобилия (шефа) и светов. По отношению же к самому парцуфу это расценивается так, будто он просто повернул лицо назад: то есть в нем самом не произошло никаких изменений или ущерба — подобно человеку, который оборачивается назад, что является лишь простым движением без малейшего изменения в его сущности. И на это намекнули мудрецы: «Как эта газель, когда убегает...» Ведь до сих пор уход светов наносил ущерб келим, поскольку они опускались со своей ступени во втором распространении, как написано в ветви 9 в «Паним Масбирот» и в «Птихе», и потому это называется уходом света; теперь же это называется бегством, то есть лишь простым движением.

Об этом и сказали мудрецы: «Как эта газель... поворачивает назад голову». Это означает, что одно и то же кли по своей сути иногда принимает свойство паним ради нижних — то есть светит им, а во время греха, упаси Б-г, обращает этот паним обратной стороной (ахораим) к нижнему; то есть и сторона ахораим остается на самом деле той же стороной паним, но только так, что она не светит им. И в этом смысл свойства «долготерпеливый» (*эрэх апаим*), о котором мудрецы сказали: «Терпит долго и взыскивает Свое». Он долготерпелив даже к злодеям: они не наказываются окончательно за грех и изъян, но могут вернуться [в раскаянии] и даже обязаны вернуться по принципу «терпит долго и взыскивает Свое». И это тайна парцуфа Кетер, называемого Эрэх Апаим, а на языке Зоара — Арих Анпин, который включает тринадцать качеств милосердия, представляющих собой совокупность всех исправлений, как с Б-жьей помощью будет объяснено далее.

3) Сначала объясним тайну Парсы, установленной внутри его чрева напротив табура, о которой упоминает Учитель в этой ветви (см. там). Суть вопроса ты поймешь из сказанного выше: когда этот парцуф был выделен из Источника, вследствие соударения (зивуга) первого созерцания, поднявшегося из пэ в никвей эйнаим, в нем возник новый порядок рош, тох, соф. Ведь десять сфирот де-рош выходят теперь от никвей эйнаим и выше, а тох и соф этого парцуфа — то есть распространение Малхут в отраженном свете в десять сфирот из себя самой вплоть до Малхут де-Малхут по второму созерцанию — выходят от никвей эйнаим и ниже. Это означает, что первые девять сфирот тела (гуф) облачаются в келим озэн, хотэм, пэ, а Малхут де-Малхут, место которой прежде было от табура и ниже, оказывается теперь расположенной от пэ де-рош и ниже (см. внимательно

в «Паним Масбирот», ветвь 13). Выше в «Паним Масбирот», ветвь 13, пункт 1, уже объяснялась тайна окончания каждого свечения и парцуфа: табур, являющийся Малхут де-Малхут, на которую происходит второе созерцание, не может передать вниз ничего, кроме одного лишь отраженного света, и лишь в той мере, в какой ее отраженный свет облачает десять сфирот де-гуф от нее и выше. Из прямого же света она не способна передать ничего; поэтому нет третьего зивуга и созерцания в светах НЕХИ, находящихся от табура и ниже, и парцуф там завершается — а именно в Малхут отраженного света этих светов НЕХИ.

Отсюда мы учим, что света, распространяющиеся от масаха Малхут второго созерцания, создают окончание парцуфа. И отсюда ты поймешь, что после того как зивуг первого созерцания поднялся в никвей эйнаим, во всех парцуфим возникло новое окончание. Ведь поскольку десять сфирот де-рош оканчиваются в никвей эйнаим, АХАП де-рош опустили на уровень первых девяти сфирот тела, называемых ХАГАТ, а пэ опустилось на уровень табур де-гуф и второго созерцания. Выходит, что и пэ де-рош больше не передает прямой свет от себя и ниже — подобно тому как прежде вел себя табур, — и в нем нет зивуга; в итоге парцуф завершается там, точно так же, как мы объяснили относительно прежних НЕХИ. Получается, что прежние НЕХИ парцуфа находятся теперь ниже его окончания, поскольку парцуф уже завершился выше табура, как сказано, и они оказываются вне тела (ле-вар ми-гуфа).

И знай, что это новое окончание, возникшее в силу зивуга в никвей эйнаим, называется Парса. И об этом говорит Учитель, что в этом тайна стиха: *«Да будет свод посреди вод, и да отделяет он воды от вод»* (Берешит 1:6), как сказано в Зоаре (Берешит 1, пункт 369): «Есть одна перепонка посреди внутренностей человека, разделяющая верх и низ, которая вбирает сверху и отдает вниз, и тогда весь свет остается выше этой Парсы и т.д.» — до сих пор его слова. И вот ты обнаруживаешь огромное уменьшение в парцуфим: ведь АХАП, бывшие прежде уровнем рош (то есть ХАБАД), вышли теперь из категории рош и стали уровнем тох (то есть ХАГАТ) до табура. А прежние ХАГАТ, тянувшиеся от пэ до табура, опустились теперь и стали уровнем соф и окончания (то есть НЕХИ) до пальцев ног. А прежние НЕХИ, располагавшиеся от табура и ниже, вовсе вышли из парцуфа, оказавшись ниже пальцев ног парцуфа, как сказано. Однако вся упомянутая перемена произошла главным образом лишь в силе светов парцуфа; что же касается келим, то они всё еще рассматриваются как в первом корне — то есть как до подъема МАН. Ведь келим де-НЕХИ, разумеется, не отделились от парцуфа, а просто остались без света, поскольку света уже завершились выше табура по тайне Парсы, укоренившейся там, как сказано. Также и порядок облачения не изменился: каждый нижний и теперь облачает высшего от пэ де-рош и ниже, а не от никвей эйнаим и ниже. Ведь ты уже знаешь, что облачение нижним высшего начинается с того места, откуда нижний выделяется и выходит; а поскольку в келим изменений не произошло, то относительно келим нижний выходит

через пэ высшего, как и в первом корне, и потому облачение тоже начинается от пэ и ниже, как прежде.

4) Исходя из этого нам станет понятна тайна двенадцати парцуфим, вышедших из-за Парсы. Мы уже говорили об этом в «Паним Масбирот», стр. 115, со слов: «И это тайна трех парцуфим...» (см. там), а теперь разберем подробнее. До сих пор в словах Учителя мы явно встречали лишь четыре парцуфа, называемых АБ, САГ, МА, БОН, или таамим, некудот, тагин, отиет; однако неизбежно должен быть и пятый парцуф — Кетер, называемый парцуфом Гальгальта или Атик. И так намекает нам Учитель в «Сефер Эц Хаим», врата 9, гл. 6: «А выше его Гальгальты есть в нем подобие уровня Атик де-Ацилут» (см. там).

И если так, следует уточнить: почему он всегда насчитывает в АК четыре парцуфа, а не пять парцуфим, как есть на самом деле? И кроме того: почему в Ацилуте он всегда насчитывает пять парцуфим под именами АА, Аба ве-Има и ЗОН, как известно, и чем [Ацилут] отличается от АК?

Дело в том, что мы уже объясняли в ветви 9 «Паним Масбирот», пункт 3, когда описывали, как Источник выделил пять парцуфим АК: рош первого парцуфа чрезвычайно скрыт, поскольку относится к категории светов, предшествовавших келим. И хотя все головы (рашим) относятся к свойствам светов, предшествовавших келим, это сказано лишь относительно них самих — то есть относительно того свойства кли, которое впервые появилось в данном парцуфе, благодаря чему его рош считается корнем, а его света признаются предшествовавшими келим. Однако относительно парцуфа, стоящего выше него, его рош, несомненно, считается содержащим келим, ведь он происходит из пэ высшего, а пэ уже является кли, как известно. В этом же первом рош де-АК свойства кли еще не существовало в мирах вовсе, и потому он считается светами без келим.

По этой причине он чрезвычайно скрыт и возвышен, ведь никакая мысль не может воспринять свет без кли. И поэтому разговор может начинаться лишь с тела первого рош — то есть с того, что распространяется и выходит из пэ первого рош и ниже, являясь Малхут де-рош, которая уже представляет собой кли; именно это и называется парцуфом Гальгальта (в особенности от пэ де-рош и ниже), выше же этого у нас нет ни намека, ни слова. Однако и парцуфом Гальгальта мы вовсе не занимаемся, поскольку он сокрыт в четырех внешних парцуфим АБ, САГ, МА, БОН де-АК, облачающих его. Ведь точно так же мы не занимаемся телами всех остальных парцуфим, поскольку они облачены в стоящий под ними парцуф и потому скрыты в нем, как известно. Вся же наша речь идет только об открытых головах парцуфим, не имеющих одеяния, и потому Учитель начинает различение только от АБ и ниже. И потому мы различаем в АК лишь рош, тох, соф: рош внешнего АБ — это рош де-АК; рош внешнего САГ, облачающий от пэ де-АБ и ниже, — это тох де-АК; а гуф де-САГ, облачающий от пэ внешнего САГ и ниже (то есть от табура

Гальгальты де-АК до окончания его ног — сиюм раглин), называется уровнем соф де-АК. И это справедливо, пока он пребывал в первом распространении — то есть до того, как поднялся в МАН, как подробно написано в «Паним Масбирот», ветвь 9 (см. там). И выше в пункте 3 уже был объяснен новый порядок рош, тох, соф, возникший в этом парцуфе, который вышел через никвей эйнаим и который мы называем вторым корнем (см. там). В нем сам рош разделился на рош и тох: от эйнаим и выше вышел рош, называемый ХАБАД, а от эйнаим и ниже — то есть в озэн, хотэм, пэ — вышел тох, называемый ХАГАТ или первые девять сфирот тела.

И ты уже знаешь, что всякий парцуф обязательно подразделяется на пять парцуфим: Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН, облачающие друг друга от пэ высшего и ниже, как мы подробно объяснили в ветви 9 «Паним Масбирот» (см. там). Следовательно, и этот парцуф, вышедший благодаря подъему МАН, тоже вышел в виде пяти парцуфим: Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН, где каждый нижний облачает своего высшего от пэ и ниже. Как написано выше в пункте 3, хотя нижний и выходит через никвей эйнаим высшего, это справедливо в основном относительно света; в самой же основе выделения [из Источника] он выделяется и выходит через пэ высшего, как и прежде (см. там).

И отсюда ты поймешь, что АХАП каждого рош из пяти парцуфим вышли из категории рош и стали отдельным самостоятельным парцуфом, келим которого всё еще относятся к категории рош, как прежде, поскольку в келим изменений не произошло (как сказано выше в пункте 3). Свет же в них — несомненно, новый свет, относящийся к категории гуф и ХАГАТ, поскольку они исходят от Малхут де-рош, стоящей в никвей эйнаим, как написано выше. И вот ты видишь, что в каждой голове из пяти парцуфим добавился новый парцуф. Так что в парцуфе Кетер, представляющем собой первый рош, в котором до сих пор совершенно не было никакого кли, теперь его АХАП вышли в виде нового парцуфа, совмещающего в себе оба свойства: со стороны келим он считается уровнем рош, а со стороны света — уровнем гуф.

И знай, что этот парцуф — Арих Анпин, называемый пятью нижними сфирот де-Кетер, или [частью] от табура и ниже. И всё это — тайна АХАП первого рош, вышедших наружу из рош. В этом тайна четырех парцуфим де-Кетер: ведь его верхняя половина — то есть от никвей эйнаим и выше — это Атик и Нуква, а его нижняя половина — то есть озэн, хотэм, пэ — это Арих [Анпин] и Нуква. Подобно этому АХАП де-рош АБ вышли из категории рош и стали отдельным парцуфом, суть которого с Б-жьей помощью будет объяснена в своем месте. Подобно этому и АХАП де-рош САГ вышли из категории рош и стали отдельным парцуфом, представляющим собой ИШСУТ; и так же в МА и БОН. В этом тайна двенадцати парцуфим, вышедших благодаря зивугу в никвей эйнаим, как с Б-жьей помощью будет объяснено в своем месте.

5) Из этого ты поймешь то, о чем мы недоумевали выше: почему в Ацилуте Учитель всегда считает пять парцуфим, а в АК — нет. Теперь это совершенно понятно: ведь в АК мы никоим образом не можем заниматься парцуфом Кетер, так как первый рош — это свет без кли, как сказано выше; иначе обстоит дело с парцуфим Ацилута, где АХАП каждого рош вышли на уровень тела (гуф), как сказано в тайне двенадцати парцуфим. И потому в Ацилуте Учитель упоминает также АА в числе пяти парцуфим, поскольку он является уровнем АХАП первого рош, уже считающимся телом этого рош. И пойми это как следует. И этим ты поймешь слова Учителя в «Сефер Эц Хаим», врата 42, гл. 1, в объяснении Кетера: «И объяснение этого в том, что обязательно должна существовать промежуточная ступень между Источником и выделенным [из Него] и т.д. И потому предостерегали мудрецы: *«В сокровитном от тебя не доискивайся...»* (Хагига 13а), однако предел того, о чем мы можем говорить, состоит в том, что Кетер — это промежуточная ступень между Источником и выделенным [из Него] и т.д.

И оказывается, что на этой ступени есть два уровня и т.д.: в ней есть свойство Эйн Соф и свойство выделенных [из Источника], и эти два свойства называются Атик и АА, и оба они называются Кетером, как нам известно. И об этом сказано в другом месте: Малхут де-Малхут мира Ацилут, облачающаяся в рош де-Брия — то есть в Кетер, называемый АА, — является свойством Атик мира Брия, и пойми это глубоко и т.д.

И знай, что так же обстоит дело во всех десяти сфирот в каждом из миров, а в частности — и в каждом парцуфе: всегда всякая высшая ступень называется Источником, а нижняя — выделенным [из Источника] и т.д., и между ними есть промежуточная ступень, называемая Кетером. И пойми это очень хорошо, ведь благодаря этому станут понятны все исследования и т.д.» — до сих пор его слова, слово в слово. На основе сказанного ты хорошо поймешь суть: Кетер — это рош парцуфа, и пока АХАП не вышли за пределы рош, мы не могли говорить о нем, поскольку он был светом без кли. И в этом смысл его слов: «предел того, о чем мы можем говорить, состоит в том, что Кетер — это промежуточная ступень между Источником и выделенным [из Него] и т.д.» То есть начиная с мира Некудим и далее можно говорить и о Кетере — а именно лишь о его свойстве АХАП, которые вышли и стали промежуточным звеном между Источником и выделенным [из Него]. Тайна же «выделенного» — это его гуф во втором распространении, наступающем после ухода светов первого распространения из гуф, как сказано выше в ветви 9.

И об этом сказано: «и были они предельно далеки друг от друга», ведь в рош не было свойства кли, как сказано; теперь же АХАП стали промежуточной ступенью, в которой, с одной стороны, есть свойство кли, поскольку они исходят от Малхут де-никвей эйнаим, а с другой стороны, они всё еще считаются уровнем рош и Кетером, ведь АХАП — это келим де-рош. И в этом смысл его слов: «И оказывается, что на этой ступени есть два уровня и

т.д.» Это означает, что во всей совокупности головы (рош), называемой Кетер, образовались две ступени: от никвей эйнаим и выше — первая ступень Кетера, являющаяся свойством Источника, в котором нет свойства кли, и именно ее Учитель называет именем Атик. Вторая же ступень — это АХАП, вышедшие за пределы рош, называемые Арих Анпин, в котором есть свойство кли в тонкой форме, как он далее объясняет; ведь Малхут свойства Источника, называемая Атик, становится корнем и источником отдачи для этого второго свойства, и потому кли Малхут и ее отраженный свет служат для него корнем. По этому же принципу тебе станет совершенно ясна вся упомянутая глава. Далее там говорится, что всё объясненное относительно общего Кетера Ацилута действует в каждом отдельном парцуфе в частности и т.д. Причина в том, что на каждой ступени из пяти парцуфим (Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН) высшая ступень считается Источником, а следующая под ней — выделенным [из Источника], поскольку она представляет собой второе распространение, исходящее и выходящее из пэ де-рош высшей ступени, как объяснено выше в ветви 9 «Паним Масбирот». И потому начиная с Некудим и далее АХАП каждого рош вышли за пределы рош и сформировались в промежуточный парцуф, как написано выше в объяснении двенадцати парцуфим (см. там). И вот ты находишь, что эти два упомянутых свойства и тайна промежуточного звена между Источником и выделенным действуют на каждой ступени, согласно словам Учителя, — как в общем (между парцуфим), так и в частности (между пятью ступенями: Кетер, АБ, САГ, МА, БОН, имеющимися в каждом парцуфе). Ведь именно поэтому они разделились на двенадцать парцуфим, как сказано выше. И пойми это как следует.

6) Из всего сказанного нам становится ясно: даже после подъема МАН и выхода парцуфа через никвей эйнаим порядок облачения парцуфим друг на друга остался прежним, как и до исправления МАН, а именно: от пэ де-рош высшего и ниже. Однако света АХАП, находящиеся между никвей эйнаим и местом начала нижнего парцуфа, становятся новым свойством Кетера — промежуточным звеном между Источником и выделенным [из Него], так что у каждого парцуфа есть два свойства Кетера.

И знай, что первое свойство называется таамим, а второе — некудот. Таким образом, из двух свойств первого рош, чье выделенное [порождение] называется АБ, первое свойство будет таамим для АБ, а второе — некудот для АБ. А из двух свойств рош де-АБ, чье выделенное порождение называется САГ, первое свойство будет таамим для САГ, а второе — некудот для САГ. И так же два свойства рош де-САГ, чье выделенное порождение называется МА и БОН: первое свойство будет таамим для МА и БОН, а второе — некудот для МА и БОН. И этим ты поймешь изречение мудрецов (Хагига 15а): когда спросили Бен Зому и т.д., он ответил: «Вглядывался я [в пространство] между верхними водами и нижними водами, и между ними — всего лишь три пальца». И сказали [мудрецы]:

«Бен Зома всё еще снаружи, ведь между ними — не более чем на толщину волоса» — до сих пор их слова. Смысл в том, что тайна верхних вод — это Источник, а нижние воды — это выделенное [из Него]. И уже объяснялось, что всякий высший парцуф, где бы он ни находился, считается Источником для своего нижнего, ведь всякий нижний выделяется и рождается из своего высшего, как известно. Также объяснялось, что всё открытое в высшем — это лишь рош, тогда как его гуф скрыт и облачен в нижнего. И было объяснено, что рош — это Кетер, и он включает в себя два свойства: первое свойство — от никвей эйнаим и выше, называемое таамим, а второе свойство — это АХАП от никвей эйнаим и ниже. И об этом сказал Бен Зома: «Вглядывался я [в пространство] между верхними водами», являющимися Источником — то есть первым свойством Кетера, — «и между выделенным», то есть его нижним, облачающим его от пэ и ниже, как сказано выше, «и между ними — около трех пальцев».

Смысл в том, что свет ХАГАТ называется тремя пальцами; и выше было объяснено, что эти АХАП де-рош, чье место от никвей эйнаим до нижнего, относятся к категории света ХАГАТ и тела (гуф) — см. выше, пункт 4. И потому Бен Зома удивлялся: как эти три пальца разделяют Источник и выделенное? Ведь получается, что выделенное не соединено в слиянии со своим корнем, откуда исходит его свет, — то есть с никвей эйнаим, — поскольку АХАП разделяют их, как сказано. И потому сказали: «Бен Зома всё еще снаружи», то есть он еще не удостоился постичь внутреннюю часть, являющуюся АВАЯ де-МА; ведь все это разделение посредством АХАП и их выход наружу из рош, как сказано, имели место лишь в БОН, называемом внешним. Однако в тайне нового АВАЯ де-МА, вышедшего в мире Исправления, нет промежуточного парцуфа в виде АХАП, вышедших наружу и разделяющих Источник и выделенное [из Него], но всякое выделенное порождение исходит непосредственно из Малхут самого Источника, именуемой «волосом» (нима), и пребывает в слиянии с ней. И об этом сказали мудрецы: «между ними — не более чем на толщину волоса», то есть это масах в Малхут высшего, наполняющий нижнего своим отраженным светом; и сказанное понятно. И теперь мы нашли вход, позволяющий верно различить между Аба ве-Има Илаин и ИШСУТ, о которых говорится в «Сефер Эц Хаим», врата Аба ве-Има, гл. 9, чьи слова мы привели в предыдущей ветви в «Паним Масбирот», пункт 3 (см. там внимательно). И пойми это подобно тому, как мы объяснили выше при разделении каждого рош на таамим и некудот: то, что от никвей эйнаим и выше, — это тайна таамим и тайна Источника, а то, что ниже эйнаим (то есть АХАП, вышедшие за пределы рош), — это тайна некудот и тайна промежуточного звена между Источником и выделенным, как написано выше (см. там). Однако в первом рош, являющемся общим Кетером пяти парцуфим, они называются Атик и АА, а в рош де-АБ и де-САГ они называются Аба ве-Има и ИШСУТ, как я сообщил тебе выше. И выше в ветви 9 «Паним Масбирот», пункт 5, уже объяснялось, что начало исправления МАН произошло в рош де-САГ де-АК, облачающем от пэ де-АБ де-АК до

общего табура АК, — причем даже не в самом рош де-САГ, а в его теле (гуф), которое распространилось от табура АК и ниже и скрылось внутри внутренних НЕХИ де-АК. И потому рош де-САГ остался под именем Аба ве-Има Илаин, как пишет Учитель выше в «Сефер Эц Хаим», ветвь 8 (см. там), поскольку в нем самом выход АХАП за пределы рош не произошел — он произошел лишь в его теле (гуф), как сказано. И потому рош де-САГ остался под именем АБ де-САГ и таамим, чье место — от пэ де-АК до табура, а также называется [миром] Акудим, поскольку для всех десяти сфирот там есть лишь одно кли. Тело же его (гуф), опустившееся внутрь внутренних НЕХИ де-АК, поднявшееся в МАН к внутренним ХУБ и вышедшее через никвей эйнаим, целиком именуется САГ де-САГ и ИШСУТ — то есть свойством некудот, как сказано; однако оно и само обязательно делится на таамим и некудот, как сказано выше в словах Учителя в «Сефер Эц Хаим», врата 42, гл. 1 (см. там).

И об этом сказано в упомянутых вратах Аба ве-Има, гл. 9: у Има Илаа есть АВАЯ де-САГ, и она является Нуквой по отношению к Абе, который представляет собой АВАЯ де-АБ и т.д. То есть точно так же, как сказано выше в «Сефер Эц Хаим», ветвь 8: четыре буквы АВАЯ, ТАНТА и АБ, САГ, МА, БОН происходят из единого корня, то есть из тайны четырех известных стадий прямого света, именуемых Хохма, Бина, ЗА и Малхут. Соответственно, Хохма, называемая Абой, — это АВАЯ де-АБ и буква йод четырехбуквенного Имени, а Бина, называемая Имой, — это АВАЯ де-САГ и высшая буква хэй четырехбуквенного Имени; и она всегда служит Нуквой по отношению к Абе, ведь высшая хэй — это Нуква к букве йод, как известно. Однако он уточняет и говорит: «Но при ее разделении на два свойства первое свойство находит намек в наполнении буквами вав-далет (װ) буквы йод (י) имени АВАЯ, а второе свойство — в первой букве хэй (ה) имени АВАЯ и т.д.» Смысл в том, что разделение Бины — это разделение каждого рош из пяти парцуфим (Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН) на два свойства, происходящее начиная с исправления МАН и далее, как сказано выше: от никвей эйнаим и выше — это таамим, буква йод имени АВАЯ, АБ, Аба ве-Има Илаин и уровень Источника; а ниже никвей эйнаим (то есть АХАП, вышедшие за пределы рош) — это некудот, первая буква хэй имени АВАЯ, САГ, ИШСУТ и промежуточная ступень. И пойми это как следует. И поэтому он далее подробно объясняет, что тогда первое свойство находит намек в буквах вав-далет (װ) наполнения буквы йод имени АВАЯ и называется ЭЙЕ и т.д. (см. там). То есть не ошибись, подумав, будто эта Бина первого свойства, находящаяся от никвей эйнаим и выше, — это первая буква хэй и АВАЯ де-САГ из-за того, что она является Нуквой Хохмы. Ведь в первом свойстве не могут присутствовать уровень САГ и первая буква хэй, поскольку всё это — тайна некудот, то есть АХАП, вышедших за пределы рош и ставших промежуточным звеном между Источником и выделенным. Тогда как первое свойство, расположенное от никвей эйнаим и выше, — это Источник, тайна таамим и т.д., как сказано. И потому Учитель сообщает нам, что тайна Бины, служащей Нуквой Хохмы в

первом свойстве, — это имя ЭЙЕ, а не АВАЯ де-САГ, и это наполнение буквами вав-далет (71) буквы йод имени АВАЯ, а не первая буква хэй, как сказано. И пойми это как следует.

И отсюда ты поймешь написанное Учителем в «Сефер Эц Хаим», врата 14, гл. 8, пункт 4: «Има называется ЭЙЕ, и в каждой из десяти ее сфирот есть одно имя ЭЙЕ; и всякое имя ЭЙЕ в ее правой линии — с буквами йод (*йодин*), в левой — с буквами хэй (*хэйин*), а в средней линии — с буквами алеф (*альфин*). И всё это — в ее одеяниях и келим» — до сих пор его слова.

Смысл в том, что выше в «Паним Масбирот», пункт 1, и в «Паним Меирот», стр. 182, со слов: «И объяснение...» (см. там), тебе уже было показано: со стороны второго корня — благодаря исправлению МАН и зивугу в никвей эйнаим — вышел особый порядок десяти сфирот, в добавление к прежнему порядку десяти сфирот, рассматривавшихся лишь по четырем стадиям прямого света. И этот новый порядок называется: исправление линий с рош, тох, соф; где три линии рош — две крайности: хэсед и дин, и решающая линия — называются ХАБАД. И они представляют собой три аспекта десяти сфирот в рош: правая линия в каждой сфире из десяти сфирот рош в совокупности называется сфирой Хохма — это крайности хэседа в рош; левая линия в каждой сфире из этих десяти сфирот в совокупности называется сфирой Бина — это крайности дина в десяти сфирот рош; а средняя линия в каждой сфире из этих десяти сфирот в совокупности называется сфирой Даат — это свойства решающих линий в десяти сфирот рош. И подобным образом выстраиваются десять сфирот внутренней части (тох) по порядку трех линий с рош, тох, соф: линия хэседа в каждой сфире из десяти сфирот тох вместе называется сфирой Хесед; левая линия в каждой сфире вместе называется сфирой Гвура; а средняя линия в каждой сфире вместе называется сфирой Тиферет. И подобным образом выстраиваются десять сфирот завершения (соф): правая линия в каждой их сфире вместе называется сфирой Нецах, левая — вместе называется сфирой Ход, а средняя — вместе называется сфирой Есод. И помни это для всех мест, поскольку невозможно повторять это всякий раз. И я уже сообщил тебе, что Има Илаа — это Малхут в никвей эйнаим, отдающая отраженный свет снизу вверх, что представляет собой таамим и АВАЯ де-АБ, как подробно разъяснено выше, и что Бина там — вовсе не свойство САГ, а свойство ЭЙЕ (см. там). И об этом сообщил нам здесь Учитель: поскольку эта Бина — то есть тайна Малхут в никвей эйнаим — является всем корнем АВАЯ де-САГ по тайне исправления трех линий (правой, левой и средней), она запечатлена тремя именами ЭЙЕ, соответствующими трем линиям: правой, левой и средней. А так как она относится к категории рош, они называются ХАБАД, как сказано выше. И потому все имена ЭЙЕ в ее правой линии вместе называются сфирой Хохма де-Има, и это имена ЭЙЕ с наполнением буквами йод (*йодин*). Все имена ЭЙЕ в ее левой линии — это имена ЭЙЕ с наполнением буквами хэй (*хэйин*), включающие сфиру Бина де-Има. А средняя линия, включающая сфиру Даат де-Има, — это имена ЭЙЕ с

наполнением буквами алеф (*альфин*). Итак, было подробно объяснено появление дополнительного парцуфа, который возник и удвоился в каждом из пяти парцуфим (Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН) вследствие подъема МАН для зивуга в никвей эйнаим. И действует это как в общем, так и во всех частностях каждого парцуфа, как во внутреннем, так и во внешнем, как с Б-жьей помощью еще будет сказано далее. Главное же — нужно помнить это о парцуфе Кетер, состоящем из Атика и АА, ведь в этом тайна того, почему АА является корнем для выделенных [из Источника]: потому что он — промежуточный парцуф между Источником и выделенным, как написано выше (см. там внимательно). Также подробно объяснена тема Аба ве-Има и ИШСУТ, являющихся АБ и САГ в тайне таамим и некудот. Помни всё это, ведь невозможно повторять это каждый раз.

1) И благодаря этому ты поймешь важное правило, приводимое в Зоаре, в Тиккуним и повсюду у Аризаля: всякий парцуф начинается лишь с Хохмы или с АБ, поскольку Кетер не относится к телу парцуфа. См. также в «Эц Хаим» (врата 42, гл. 1) и сказанное в «Эц Хаим» (врата 40, гл. 12) и повсюду: келим всякого парцуфа начинаются от Бины и ниже, тогда как для ехида и хая любого парцуфа келим нет. Также сказанное в предисловии к книге Зоар (п. 7) и в Тиккуним (тиккун 22), и приведенное в «Эц Хаим» (часть 1, ветвь 5): нам запрещено исследовать ГАР, и об этом сказано: *«О том, что сокрыто от тебя, не выпрашивай...»* (Хагига 13а), см. там. Это требует объяснения. К тому же слова самого Зоара полны разъяснений трех первых сфирот (ГАР), как и труды Аризаля и всех каббалистов. И еще более удивительным кажется ответ Учителя там же: все миры — это ветви АК, и даже мир Ацилут служит лишь облачением для НЕХИ де-АК, где находится место Малхут де-АК; а согласно этому получается, что всё наше занятие в книге Зоар, посвященное миру Ацилут, не относится даже к Малхут де-АК и т.д., см. там. И на первый взгляд этот ответ достаточен только для книги Зоар. Но возникает трудность относительно самого Учителя, ведь он подробно исследует и развивает темы, относящиеся и к ГАР де-АК; как же он приводит довод, противоречащий, упаси Б-г, его собственным словам? Однако выше в «Сефер Эц Хаим» (ветвь 5), в словах Учителя в начале ветви, ты действительно находишь следующее, и вот его слова: *«Ты уже знаешь, что у нас нет сил исследовать то, что предшествует тому, как Источник выделил из Себя десять сфирот и т.д., поэтому даже если мы говорим о существовании некоего образа там, наверху, это делается лишь для того, чтобы успокоить ухо»*, конец цитаты. И здесь, как и во всех других местах, в его золотых словах сокрыта великая глубина: ведь он с глубоким умыслом точно говорит: *«прежде чем Источник выделил из Себя десять сфирот»*, а не говорит просто: *«до мира Ацилут»*, а также использует это возвышенное выражение — *«чтобы успокоить ухо»*. Суть же в том, что саму причину запрета исследовать ГАР Учитель приводит так (часть 1, ветвь 5): *«Нет тебе дела до сокрытого; в то, в чем тебе дано дозволение, всматривайся»* (Хагига 13а), конец цитаты.

Смысл в том, что все то, чего мы не постигаем, мы не определяем именем, как писали каббалисты. Ведь всякое имя и наименование указывает на границу постижения, обозначенную этим именем и этим наименованием, и потому совершенно невозможно давать имя там, где нет постижения.

И ты уже знаешь, что у нижних нет никакого постижения света без кли, как неоднократно сказано в словах Учителя. Известно также, что в Кетере и Хохме нет келим, как написано в «Эц Хаим» (врата 40, гл. 12) и во многих местах. А раз так, само собой понятно, что мы совершенно не можем исследовать Кетер и Хохму, поскольку они представляют собой свет без кли, и потому нижние не могут составить о них никакого понятия. И ты находишь там, в словах Учителя от имени Зоара, три градации: о Кетере и Хохме сказано, что там вообще нет вопроса, а о Бине говорится, что она предстоит для вопроса, но сама она вовсе не раскрыта; и наконец, приводит, что даже в Малхут запрещено углубляться — имея в виду Малхут де-АК, см. там.

На первый взгляд эти слова кажутся совершенно излишними: раз там сказано, что запрещено исследовать все десять сфирот парцуфа АК, какая разница между этими тремя градациями? Однако Учитель сообщает нам нечто великое в этих трех градациях, приводимых от имени Зоара. И чтобы должным образом объяснить их, тебе сначала необходимо узнать о соответствии между десятью сфирот КАХАБ ЗОН прямого света согласно известным четырем стадиям и пятью парцуфим — Гальгальтой и АБ, САГ, МА, БОН. Ведь все десять сфирот парцуфа Гальгальта соотносятся с Кетером прямого света, все десять сфирот парцуфа АБ соотносятся с Хохмой прямого света, все десять сфирот парцуфа САГ соотносятся с Биной прямого света и т.д. Причина этого соответствия заключается в том, что уровень парцуфа определяется его высотой (кома) — то есть той мерой, в какой отраженный свет, поднимающийся от масаха, облачает прямой свет. Если он поднимается до Кетера, все десять сфирот парцуфа считаются находящимися на уровне Кетера; если поднимается до Хохмы — все десять сфирот парцуфа считаются находящимися на уровне Хохмы и т.д., как подробно объяснялось выше в «Паним Масбирот» (ветви 3 и 4), см. там.

И отсюда ты поймешь, что добавочные парцуфим, возникающие в каждом из пяти парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН в силу подъема МАН, тоже оцениваются по тому парцуфу, к которому они добавились. Ведь АА считается Кетером, будучи парцуфом, добавленным от АХАП де-Кетер; подобно этому ИШСУТ считается САГ, как и высшие Аба ве-Има (см. там), будучи парцуфом, добавленным к АХАП де-САГ и т.д. Также было подробно объяснено в «Паним Масбирот» (ветвь 1) и во многих местах, что все различия в парцуфим существуют только относительно келим и отраженного света. И так же повсюду разъяснялось, что первое различие состоит в разделении на рош и гуф в виде двух соударений (зивугим): от первого соударения, именуемого первым созерцанием

(истаклют алеф), выходит рош в десяти сфирот, которые представляют собой лишь корни келим согласно их четырем стадиям из прямого света; затем Малхут де-рош распространяется в десять сфирот из самой себя, и при втором созерцании (истаклют бэт) на Малхут де-Малхут выходят десять сфирот тела (гуф), определяемые как соф, благодаря чему и выходят келим данной ступени. И на основании этого ты поймешь, что относительно существования келим здесь есть три градации. Первая градация — это рош каждого парцуфа: как в пяти парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН де-АК до подъема МАН, где есть лишь одно кли, называемое первым корнем, так и в тайне десяти келим и двенадцати парцуфим, выходящих благодаря исправлению подъема МАН и далее, что называется вторым корнем; во всех них рош считается светом без кли, и это потому, что Малхут, являющаяся свойством кли, действует там снизу вверх, как говорилось выше во многих местах. Вторая градация — это тох парцуфа, то есть девять первых сфирот тела (тэт ришонот де-гуф), выходящие посредством второго созерцания, чье место — от пэ до хазе или до табура, как сказано выше. Ведь во всех парцуфим, кроме Кетера, хазе встает на место табура. И в этой градации есть два различия в силу двух корней возникновения келим. С точки зрения первого корня, служащего корнем возникновения лишь одного-единственного кли, весь тох считается свойством кли, будучи распространением Малхут де-рош, то есть пэ, и потому, несомненно, считается свойством кли. Однако со стороны второго корня, относящегося к возникновению десяти келим, тох вовсе не считается свойством кли, и это потому, что второй корень начинается с исправления подъема МАН, которое произошло в гуф де-САГ, распространяющемся от табура де-АК и ниже, как написано выше в «Паним Масбирот». И поэтому действие второго корня в возникновении десяти келим проявляется лишь от табура и ниже общего парцуфа или от пэ де-САГ и ниже частного парцуфа — то есть в гуф де-САГ, в котором и произошло исправление подъема МАН и десяти келим, как сказано. А выше уже объяснялось, что наличие одного кли для всех десяти сфирот совершенно недостаточно для нижних; следовательно, и тох также не считается свойством келим. Третья градация — это соф парцуфа от хазе и ниже или от табура и ниже, который как со стороны первого корня, так и со стороны второго корня считается свойством келим.

Таким образом, вся основа облачения сущности в десять келим происходит исключительно в десяти сфирот от хазе и ниже общего парцуфа. Известно также, что каждый парцуф рассматривается в виде пяти парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН в порядке облачения АБ, САГ, МА, БОН на рош, тох, соф де-Гальгальта (то есть внутреннего парцуфа): рош де-АБ облачает рош де-Гальгальта, рош де-САГ облачает тох де-Гальгальта, а гуф де-САГ, МА и БОН облачают от хазе и ниже, как говорилось выше во многих местах. И соответственно получается, что в трех парцуфим — Гальгальте, АБ и рош де-САГ каждого парцуфа — еще нет того наличия десяти келим, происходящих со стороны второго корня, поскольку они находятся выше табура, как сказано выше, в

отличие от трех нижних парцуфим от хазе и ниже, каковыми являются гуф де-САГ, МА и БОН.

2) И мы учим отсюда, что как в десяти сфирот КАХАБ ЗОН прямого света, так и в пяти парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН закон один: в Гальгальте и АБ пяти парцуфим, как и в Кетере и Хохме десяти сфирот прямого света, понятия кли нет вовсе, как написано выше в пункте 6, см. там. В САГ же пяти парцуфим и в Бине десяти сфирот прямого света уже есть кли в качестве корня, как говорилось выше: ведь именно гуф де-САГ поднялся в качестве МАН и вышел через глаза (эйнаим) в виде десяти келим.

Таким образом, рош де-САГ все еще считается не имеющим кли, подобно Кетеру и Хохме или Гальгальте и АБ, тогда как гуф де-САГ уже считается свойством келим, как сказано; и точно так же ЗАТ десяти сфирот прямого света, а также МА и БОН пяти парцуфим считаются свойством келим.

И ты видишь, что у КАХАБ ЗОН и Гальгальты, АБ, САГ, МА, БОН одно и то же соотношение в отношении келим: три первые сфирот (КАХАБ), как и Гальгальта, АБ и [рош де-]САГ, считаются лишенными келим, а две нижние (ЗОН), а также МА и БОН вместе с гуф де-САГ, считаются свойством келим. И это правило действует как в парцуфим и сфирот высших, так и в парцуфим и сфирот нижних. Равным образом и в частностях сфирот и парцуфим вплоть до мельчайшей детали, какую только можно выделить, как еще будет сказано на своем месте с Б-жьей помощью. И согласно этому ты поймешь: когда говорят о пяти парцуфим де-АК в общем виде, различают, что наличие десяти сфирот — то есть облачение сущности в келим — начинается от его табура и ниже, то есть со свойств гуф де-САГ, МА и БОН; выше же табура келим нет. Когда же говорят частным образом — то есть отдельно о парцуфе АБ де-АК или отдельно о парцуфе САГ, — и этот самый парцуф неизбежно подразделяют на пять парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН, тогда в нем различают, что в трех первых (Гальгальте, АБ и рош де-САГ того парцуфа) понятия келим нет, а в двух нижних (МА и БОН), а также в гуф де-САГ того парцуфа, есть свойство келим.

Однако знай, что такое подразделение не применимо к парцуфим де-АК по той причине, что он сам служит корнем возникновения десяти келим; а раз этот корень начал укореняться в нем в гуф де-САГ, который вышел от табура и ниже, то как можно подразделять и различать свойство келим в двух высших парцуфим [АК], которые даже от своего табура и ниже находятся выше гуф де-САГ? И потому пойми, что подразделение парцуфим с выделением в каждом из них свойства десяти келим от хазе и ниже действует только в парцуфим четырех миров АБЕА, облачающих [АК] от его табура и ниже, то есть уже существующих после исправления подъема МАН. И по этой причине Учитель привел в упомянутом месте «Эц Хаим» (часть 1, ветвь 5) три градации в отношении запрета

исследовать ГАР, и вот его слова: «Ведь в Кетере и Хохме нет никакого вопроса вовсе, а от Бины и далее она предстоит для вопроса, но сокрытым образом, и вовсе не раскрыта».

Смысл в том, что, несомненно, существует различие между двумя первыми сфирот — Кетером и Хохмой, в которых вообще нет келим (как разъяснялось выше, в них нет даже корня для подъема МАН и десяти келим), и парцуфом Бины, каковым является САГ. И потому о ней сказано: «от Бины и далее предстоит для вопроса», то есть в ней в будущем возникнут келим — в мире Некудим и в мирах АБЕА, после того как ее тело (гуф) скроется во внутренних НЕХИ де-АК, соединится воедино с Малхут, они поднимутся в качестве МАН и выйдут через отверстия глаз (никвей эйнаим), как говорилось выше; и тогда она будет предстоять для вопроса — то есть в ней будет постижение для нижних. Однако прежде чем она опустилась для этого исправления (что представляет собой сам САГ де-АК), в ней еще нет кли, и потому она недоступна постижению нижних, ведь нижние не способны постичь хоть что-нибудь от света без кли.

И об этом сказано: «но сокрытым образом, и вовсе не раскрыта», потому что в самой Бине де-АК этого исправления еще нет. И об этом же сказано: «когда доходит до Малхут и т.д.», то есть затем, когда тело (гуф) парцуфа Бина де-АК распространилось в его НЕХИ, являющиеся Малхут де-АК, тогда произошел подъем МАН, вышли десять сфирот мира Некудим от табура и ниже и произошло разбиение сосудов (швират а-келим) в ЗАТ, как известно. И об этом говорит: «вот, все сокрыто, как и прежде», то есть после разбиения сосудов постижение вновь стало недоступным для нижних, пока они не исправились в мире Ацилут и мирах БЕА. И этим завершает там Учитель: «Получается, что мир Ацилут не достигает даже уровня Малхут де-АК».

Смысл в том, что и Малхут де-АК подразделяется на пять парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН, как известно, а в трех первых — Гальгальте, АБ и рош де-САГ этой Малхут — нет келим, и они не облачены миром Ацилут, а облачены лишь гуф де-САГ, МА и БОН де-Малхут де-АК. И согласно этому получается, что мы не исследуем даже ГАР де-Малхут де-АК, и причина этого — в сказанном: *«О том, что сокрыто от тебя, не спрашивай... в то, в чем тебе дано дозволение, всматривайся»* (Хагига 13а), ведь исправление келим — это и есть предоставление дозволения на распространение света к нижним; пойми это как следует. И тем самым прекрасно разрешается трудность, которую мы отметили выше относительно слов Учителя, благословенной памяти: он поясняет Зоар тем, что запрет относится лишь к сфирот де-АК, тогда как Зоар говорит только о мире Ацилут, а не об АК; и мы спросили о самом Учителе: как же он сам пространно рассуждает о сфирот и парцуфим де-АК, раз о сфирот де-АК сказано: *«О том, что сокрыто от тебя, не спрашивай»*? А в свете сказанного все отлично улаживается: ведь Учитель на самом деле остерегается говорить о ГАР любого парцуфа из пяти парцуфим АК, как он сам написал в «Эц Хаим» (врата 4, гл. 1) и выше в «Сефер Эц Хаим» (ветвь 5), и

вот его слова: «Ты уже знаешь, что у нас нет сил исследовать то, что предшествует тому, как выделились десять сфирот, и уподоблять [этому] какое бы то ни было подобие или форму, упаси Б-г». Смысл в том, как объяснялось выше: тайна того, как выделяются десять сфирот — то есть облачение светов в десять келим — начинается от хаза и ниже каждого парцуфа. И потому он говорит, что у нас нет сил исследовать то, что предшествует тому, как выделились десять сфирот, то есть ГАР, поскольку у нас нет постижения света без кли, как сказано. И об этом его слова: «Однако, чтобы успокоить ухо, приходится говорить на языке притчи и уподобления и т.д.».

Смысл в том, что он оправдывает свои рассуждения: все его речи о парцуфим де-АК относятся лишь к тому, что от Бины и ниже в частностях данного парцуфа, называемого, как известно, «озэн» (ухо), откуда и начинается наличие десяти келим. Однако уже было объяснено, что в высших парцуфим АК даже от Бины и ниже нет келим. И потому он говорит: «чтобы успокоить ухо».

Смысл в том, что смягчение судов (диним) называется словом *шикух* — «успокоение» (שִׁכּוּחַ), от выражения «и гнев царя утих» (וְקָמַת הַמֶּלֶךְ שָׁכָחָה; Эстер 7:10), что указывает на тайну исправления трехсот двадцати искр (ש"כ), как сказано в Зоаре, в «Идра Раба» (п. 131). И вот, после разбиения сосудов все исправления десяти сфирот от хаза и ниже всех парцуфим АБЕА протянулись посредством АХАП парцуфим АК, откуда нижние и извлекают все исправления. И раз так, теперь — то есть после мира Исправления — уже можно исследовать также АХАП пяти парцуфим АК, однако лишь в той мере, в какой он протянулся к нижним для успокоения света уха (озэн), что обусловлено готовностью ради исправлений нижних, как сказано; но не выше уха (озэн), то есть не в Кетере и Хохме прямого света и не в Гальгальте и АБ пяти парцуфим АК, ведь даже в нижних там нет келим; и пойми это. И об этом написано в «Эц Хаим» (врата 5, гл. 1) и выше в «Сефер Эц Хаим» (ветвь 6): свойство черепа (каркафта) де-АК до уровня расположения ушей называется свойством имени АБ и т.д., «и нам не дозволено говорить о нем и исследовать его и т.д.», и это в точности согласуется со сказанным выше.

Тем самым подробно разъяснено, что на уровне ГАР всех парцуфим — даже самых нижних парцуфим АБЕА — исследование запрещено согласно сказанному: «О том, что сокрыто от тебя, не выпрашивай...» (Хагига 13а). Однако на уровне гуф де-Бина и ЗОН всех парцуфим АБЕА — даже от Бины и ЗОН их ГАР после того, как они подразделяются на пять парцуфим, — исследование дозволено.

Подобным же образом дозволено исследовать Бину и ЗОН всех парцуфим АК, однако нужно строго соблюдать точную меру в отношении того объема исправлений нижних, который в них присутствует. И потому пусть тебя не удивляют пространные рассуждения о непостижимой голове (рейша де-ло итйада), об Атике и т.д., которые развивает Учитель:

ведь он говорит о Бине и ЗОН того парцуфа, где исследование дозволено, как сказано выше.

И благодаря этому мы обрели важнейшее правило к словам Учителя: повсюду, где он говорит о ступенях Гальгальты, АБ, САГ, МА, БОН, его речь идет лишь об уровне от САГ и ниже этих ступеней; таким образом, нам необходимо самим дополнять свойства Гальгальты и АБ этих ступеней, ведь без них суть предмета останется для нас отрывочной и непонятной.

3) Но здесь все еще остается место для вопроса: если у нас есть разрешение исследовать и постигать сфирот Бины и ЗОН даже в самом высшем парцуфе, поскольку к ним применимо понятие келим, то почему нам вновь запрещено исследовать ГАР нижнего парцуфа?

Ведь известно, что все десять сфирот нижнего являются телом и кли по отношению к высшему; кроме того, даже самое малое проявление высшей сфиры более велико и значимо, чем всё, что находится ниже нее, как написал Учитель в «Эц Хаим» (врата 23, «Мохин де-целем», гл. 2).

Дело в том, что в каждом нижнем парцуфе или мире есть свойства обновления келим, которых нет в высшем по отношению к нему, и именно благодаря им он обрел самостоятельное имя и стал называться «нижним». Ведь в САГ есть обновленные келим, которых нет в АБ, а в БОН есть обновленные келим, которых нет в МА и САГ, как написано выше в «Паним Масбирот» (ветвь 9), см. там. То же самое относится и к мирам: ведь в мире Ацилут есть новизна келим, которой нет в АК, поскольку келим де-АК относятся к первому корню, как сказано выше, где есть лишь одно кли для всех десяти сфирот; тогда как в мире Ацилут есть новизна келим со стороны второго корня — тайна десяти келим для десяти сфирот, исправление линий и т.д.

Подобным же образом в БЕА есть новизна келим, которой нет в Ацилуте, поскольку келим трех миров БЕА — это келим разделения, чего нет, упаси Б-г, в Ацилуте, ведь там «Он, Его живительные силы и Его сосуды едины в них». И потому пойми, что все это различие ГАР, в которых исследование запрещено, относится именно к тому аспекту обновления келим, который возник в данном парцуфе. Ведь относительно этих келим ГАР данного парцуфа рассматриваются как еще не имеющие этих келим, поскольку первое раскрытие келим происходит лишь в Бине и ЗОН данного парцуфа. Однако те келим, которые перешли в данный парцуф от высшего по отношению к нему парцуфа, несомненно, присутствуют даже в ГАР нижнего, ведь все силы, имеющиеся в высшем, неизбежно должны присутствовать и в нижнем, согласно словам Учителя выше в «Сефер Эц Хаим» (ветвь 9). И мы учим отсюда, что отсутствие постижения и запрет исследования в ГАР сфирот и парцуфим относятся конкретно к тем новым келим, которые возникают на той самой ступени, на которой мы находимся. В отношении же тех келим, которые уже

завершились в Бине и ЗОН предыдущей ступени, у нас, безусловно, есть постижение и дозволение исследовать их даже в ГАР той ступени, на которой мы находимся, поскольку они относятся вовсе не к [новизне] данной ступени, а к ЗАТ предыдущей ступени. И пойми это очень глубоко, ведь отсюда берет начало множество важнейших различий. И из всего сказанного мы делаем вывод: второй корень, являющийся главным в отношении отдачи нижним, берет начало выхода от уровня хаза и ниже, то есть от пэ внутренней части тела (тох де-гуф), как говорилось выше в пункте 6 о тайне трех градаций в различии келим; ведь со стороны первого корня парцуф подразделяется на рош, тох, соф: в рош келим нет, и в ней нет даже одного кли мира Акудим. Тох же со стороны первого корня уже считается телом (гуф), то есть свойством одного кли мира Акудим; однако относительно второго корня, представляющего собой тайну десяти келим, он все еще считается совершенной головой (рош гамур), то есть исключительно свойством корня; а завершением и Малхут этой внутренней части (тох) служат хаза и Парса, как сказано выше.

И получается, что свойство тела (гуф) в десяти келим начинает выходить от Парсы и ниже, поскольку Парса считается свойством Малхут де-рош относительно десяти келим. Тем самым оттуда и ниже начинается способность к распространению нижней ступени. Таким образом, все те причины, о которых мы говорили применительно к тому, как выделяются ступени в первом корне в АК — где нижний с необходимостью выходит из пэ де-рош высшего, как подробно объяснялось в предыдущих ветвях и в «Паним Масбирот» (ветвь 9), — все эти самые причины теперь обязывают нижнего со стороны второго корня выходить от Парсы и ниже. Ведь именно там находится место Малхут де-рош второго корня, принимающей сверху и отдающей вниз, подобно тому как мы объясняли относительно пэ де-рош в первом корне в ветви 9, см. там.

И благодаря этому ты поймешь сложный вопрос к «Идра Раба», на который обратили внимание комментаторы Зоара: почему на протяжении всей этой «Идра» упоминаются лишь три парцуфа — Арих Анпин и ЗОН, а об остальных ступенях там вовсе не говорится на протяжении всей «Идра», см. у Маршаби. И ты поймешь это на основе объясненного: все парцуфим АБ, САГ, МА, БОН первого корня образуют во втором корне лишь две ступени, потому что тох парцуфа (то есть САГ) служит корнем и головой (рош) того, что выделено [из него] со стороны второго корня. И раз так, здесь есть только две ступени: внутренний парцуф, каковым является АА, — это первая ступень, а выделенные из него, начинающиеся лишь от Парсы и ниже, как сказано выше, — это ЗОН.

И получается, что во всем мире Ацилут здесь присутствуют лишь свойства Источника и выделенного [из Него], так что Аба ве-Има, представляющие собой тох де-Ацилут, при таком рассмотрении включаются в самого АА. И поскольку главным предметом рассмотрения в этой «Идра» является тайна того, как выделились десять келим и

исправление линий — то есть исключительно второй корень, — постольку она излагает эти вопросы лишь применительно к рош и соф, каковыми являются АА и ЗОН, представляющие собой Источник и выделенное, и ей вовсе не требуется говорить о свойстве тох. Однако «Идра Зута», чья задача состоит в том, чтобы объяснить, как парцуфим связываются друг с другом в порядке причины и следствия, как разъяснено там (п. 108), с необходимостью приводит также соотношения первого корня; пойми это как следует. Итак, выяснилось, что при рассмотрении соотношений второго корня самого по себе во всем парцуфе в целом есть лишь свойства Источника и выделенного: рош и тох парцуфа считаются свойством Источника, а соф парцуфа считается свойством выделенного. Однако в отношении причины и следствия мы различаем в парцуфе также порядок пяти парцуфим первого корня; ведь на самом деле именно первый корень главным образом властвует в парцуфе, однако пребывает в нем скрыто и будучи облаченным во второй корень, — помни это. И потому считается, что соф — это свойство выделенного из тох, а тох — это свойство выделенного из рош, как написано в ветви 9, см. там.

4) И теперь мы обрели понимание сказанного во многих местах о том, что Кетер всякого парцуфа не считается частью тела парцуфа. Ведь выше в пункте 7 уже было объяснено относительно трех градаций, что они действуют и в мельчайших частностях ступеней. А именно: если мы подразделим саму голову (рош) на пять ступеней Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН в порядке рош, тох, соф, то свойства Гальгальты, АБ и рош де-САГ (то есть вплоть до табура парцуфа головы) будут считаться не имеющими келим, и от них нет постижения для нижних; лишь в гуф де-САГ, МА и БОН (то есть от табура и ниже парцуфа головы) применимо понятие келим, см. там. И вместе с тем понятно, что парцуф внутренней части (тох), являющийся свойством выделенного из головы (рош), облачает ее лишь от гуф де-САГ де-рош и ниже — то есть от табура и ниже, а именно с того места, где начинается тело (гуф) высшего. И точно так же ты поймешь и в отношении мельчайших частностей каждого парцуфа из пяти парцуфим парцуфа головы (рош): в каждом из них нет келим от Парсы и выше, и по этой причине нижний может облачать его только от Парсы и ниже, как сказано.

А ты уже знаешь, что пять парцуфим парцуфа головы именуются: Гальгальта, глаза (эйнаим), ухо (озэн), нос (хотэм), рот (пэ), где Гальгальта — это внутренний парцуф головы, глаза — парцуф АБ де-рош, ухо — парцуф САГ, нос — парцуф МА, а рот — парцуф БОН; и каждый из них облачает от Парсы и ниже своего высшего, как говорилось выше. И когда ты разделишь эти пять парцуфим головы в порядке рош, тох, соф, то Гальгальта и глаза окажутся свойством его головы и его Кетера, ведь всякая голова называется Кетером. А ухо, являющееся парцуфом САГ, разделяется надвое, как написано выше в пункте 7: рош света уха считается внутренней частью (тох) всего парцуфа головы, а тело света уха находится уже от Парсы и ниже и считается свойством завершения (соф)

парцуфа головы вместе со светом носа и рта, каковыми являются МА и БОН. И все это сказано относительно парцуфа со стороны его первого корня, как упомянуто. Известен также порядок их взаимного облачения: АБ, являющийся светом глаз и Кетером, облачает Гальгальту от ее начала до табура, поскольку он не протягивается до сиюм раглин парцуфа. А САГ, являющийся светом уха, облачает гуф де-АБ, то есть Кетера, и продолжается вниз до окончания внутреннего парцуфа. МА же и БОН, являющиеся светом носа и рта, облачают гуф де-САГ — свет уха ниже Парсы общего парцуфа головы, как сказано выше.

И благодаря этому ты поймешь, почему Учитель называет свет уха именем «Кетер», а также свойством буквы йод имени АВАЯ: дело в том, что внутри одного лишь уха (то есть рош де-САГ) содержится свет глаз, являющийся Кетером, ведь оно облачает его тело. И по этой же причине оно называется также свойством буквы йод имени АВАЯ — то есть парцуфом АБ де-рош, а именно потому, что оно облачает гуф де-АБ, то есть свет глаз, как сказано. А ты знаешь, что АБ оканчивается на уровне табура внутреннего парцуфа и там прекращается, как сказано выше. Также было объяснено выше в пункте 2, что вследствие подъема МАН к отверстиям глаз (никвей эйнаим), где произошло первое созерцание ради головы, АХАП поэтому вышли наружу из головы и стали свойством тела, а второе созерцание произошло на пэ, так что пэ оказался на уровне табура, как подробно написано там, см. там. В соответствии с этим оказывается, что свет глаз — то есть парцуф АБ де-рош — оканчивается на пэ и вовсе не облачается в тело парцуфа, находящееся от пэ и ниже. И мы учим отсюда, что Кетер — тайна головы от отверстий глаз и выше — не облачается и не продолжается в тело парцуфа; и пойми это как следует.

И благодаря этому ты поймешь сказанное здесь Учителем о том, что свет уха прекращается на окончании бороды (шиболет а-закан). Ведь было разъяснено, что свет уха, являющийся парцуфом САГ, делится на рош и гуф: вплоть до табура, то есть до пэ, он определяется как рош де-САГ. И согласно этому получается, что рош де-САГ облачает тело Кетера, представляющее собой свет глаз и АБ, до его окончания — то есть до пэ, являющегося окончанием бороды (шиболет а-закан). И это сообщает нам Учитель: он тоже прекращается на пэ, так что из него ничего не достигает тела парцуфа, подобно самому Кетеру. А поскольку Учитель всегда остерегается говорить об АБ парцуфа, как сказано выше в пункте 8, постольку он называет Кетер именем «свет уха»: ведь раз он облачает тело Кетера, то подобен ему. И по этой же причине он называет свет носа именем высшей буквы хэй (хэй илаа), а свет рта — именем буквы вав, как написано в предыдущей ветви: свет носа облачает гуф де-САГ — то есть от его частной Парсы и ниже, и потому считается подобным САГ, именуемому высшей буквой хэй. Подобно этому свет рта, облачающий от частной Парсы света носа и ниже, считается поэтому парцуфом МА и тайной буквы вав имени АВАЯ. И здесь заключен еще один глубокий смысл, но сейчас не место распространяться об этом.

11) Сказанное открывает путь к пониманию слов Учителя в рассматриваемой ветви относительно трех светов, действовавших в десяти сфирот мира Некудим, трех разделений в способе их притяжения из АХАП и трех разделений при разбиении сосудов (швират а-келим). И вот его слова: «Однако первый свет, который вначале был внизу и т. д., и оттуда распространился и вышел через глаза (эйнаим), и это и есть Некудим и т. д.; а также тот свет, который вновь опускается через Парсу благодаря соударению (зивугу) и т. д., — вот два вида света для нужд Некудим. И есть еще третий свет, который необходим и т. д.: он вглядывается в те света АХАП, черпает оттуда и берет из них свет для создания келим Некудим и т. д.». До сих пор его слова. Объяснение: уже подробно разъяснялось, что вся суть десяти сфирот мира Некудим — это не что иное, как второе распространение гуф де-САГ, именуемого ИШСУТ, чье место — от табура де-АК до сиюм раглин де-АК. Ведь после того как оно смешалось с внутренними НЕХИ де-АК, ушло и поднялось в качестве МАН, как пишет здесь Учитель, оно снова вернулось в виде второго распространения, вышло через глаза и возвратилось на свое прежнее место — то есть ниже табура де-АК. Этот свет Учитель называет первым светом, поскольку он составляет основу света этого парцуфа десяти сфирот мира Некудим — то есть со стороны заключенного в нем новшества: построения линий и десяти келим и т. д., как было сказано выше, что представляет собой второй корень (см. там подробно). Там же было объяснено, что завершение строения парцуфа притягивается от первого корня, по порядку пяти парцуфим и рош, тох, соф (см. там). И этот свет, притягиваемый в Некудим со стороны первого корня, Учитель называет третьим светом, возникающим благодаря тому, что глаза черпают из АХАП — то есть из АХАП де-АК до подъема МАН, которые представляют собой мир Акудим; ведь в них еще нет построения линий и десяти келим, а есть лишь одно кли для всех десяти сфирот, что и составляет первый корень, как сказано выше (см. там подробно). И силой этого третьего света, притягиваемого от первого корня, в Некудим вышли рош, тох и соф келим в полноте, по их форме в парцуфим де-АК до подъема МАН, а именно — рош и гуф: причем тело разделяется на тох и соф, как известно. Оно включает в себя также пять парцуфим (Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН) согласно соударению Атика, как сказано выше в «Паним Меирот», стр. 177. Однако в них недостает свойства построения линий и десяти келим, и в этом отношении есть лишь одна линия и одно кли, как сказано выше (см. там). Но силой упомянутого первого света, притягиваемого от второго корня, в келим Некудим вышли только рош и тох, и в сравнении с первым корнем в них отсутствует соф. Как объяснялось выше, поскольку соударение (зивуг) поднялось от пэ к никвей эйнаим, рош вышел от никвей эйнаим и выше, тох — от никвей эйнаим до пэ, а соф — от пэ до табура; и оказывается, что область от табура и ниже, представляющая собой истинный соф, в этом свете отсутствует. А свет, опускающийся через Парсу и Есод де-АК, который Учитель называет вторым светом, — это свет гадлута десяти сфирот мира Некудим; ведь от двух названных светов — первого и

третьего — притягивалось лишь состояние катнута десяти сфирот мира Некудим, как сказано выше на стр. 177 в «Паним Меирот», зачин «И вот...» (см. там). Силой света Есод де-АК притягивается состояние гадлута десяти сфирот мира Некудим, как подробно изложено в соответствующем месте. Выше, в пункте 8, было подробно объяснено, что десять келим со стороны второго корня начинаются лишь от Парсы де-АК и ниже, то есть от САГ де-САГ, или гуф де-САГ (см. там). И теперь ты поймешь слова Учителя здесь; вот что он говорит: «И весь свет, распространяющийся до табура, даже если он исходит от свойства глаз, целиком поглощается и включается в мир Акудим и потому неразличим; но тот свет, что распространяется ниже табура до его ног, только он один зовется именем Некудот». До сих пор его слова. Объяснение: все различие между Акудим и Некудим состоит в том, что Акудим происходят от первого корня, где еще нет подъема МАН, посредством которого притягиваются десять особых келим для десяти сфирот, и потому в них есть лишь одно кли для всех десяти сфирот, как известно. Мир же Некудим происходит от подъема МАН, благодаря чему в нем уже есть десять особых келим для десяти сфирот, как сказано выше. Там же было разъяснено, что подъем МАН произошел только в гуф де-САГ, именуемом ИШСУТ, — именно оно поднялось в качестве МАН и т. д. Поэтому в рош де-САГ нет никакого проявления десяти келим, но оно поглощается в Акудим по принципу одного кли для всех десяти сфирот, как сказано выше.

12) Теперь разберем содержание этого мира Некудим по порядку рош, тох, соф и ступеням Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН в них. Ты уже знаешь, что рош включает Гальгальту и АБ, тох — это рош де-САГ, а соф — это гуф де-САГ, МА и БОН. Известно также, что в самой голове (рош) различаются пять ступеней — Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН, — именуемые: Гальгальта, эйнаим (глаза), озэн (ухо), хотэм (нос), пэ (рот). Разъяснялось также, что в этом парцуфе Некудим, вышедшем через отверстия глаз (никвей эйнаим), ступени озэн, хотэм, пэ — то есть САГ, МА и БОН де-рош — опустились на уровень тела и внутренней части (тох), и в голове остались только Гальгальта и эйнаим, представляющие собой Гальгальту и АБ. Поэтому считается, что этому парцуфу недостает НЕХИ. И чтобы ясно понять суть ГАР и ЗАТ де-Некудим и три разделения в них при разбиении сосудов (швират а-келим), я должен сначала подробно разъяснить различие рош, тох и соф в самом парцуфе Гальгальта в его частных деталях, о чем я еще не говорил ранее. А также [разъясню] различие между хазе (грудью) и табуром (пупом): Учитель писал, что они суть одно, но это утверждение относится к частным ступеням Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН. В общем же масштабе высоты парцуфа они обязательно представляют собой две разные вещи: ведь хазе находится в верхней трети Тиферет, а табур — в нижней ее трети; к тому же и действия их весьма далеки друг от друга, а потому требуют объяснения. Заодно я объясню причину спуска гуф де-САГ во внутренние МА и БОН — чего не происходило в предшествующих парцуфим. Я объясню это на основе строгой причинно-следственной связи («причина и следствие»), как принято на всем протяжении

этой книги, в тайне единства замысла творения, о чем я подробно писал в первой ветви «Паним Масбирот», пункт 8 (внимательно изучи там), а затем в общем введении («Птиха колелет»), вплоть до пункта 16 (см. там). Там была разъяснена необходимость причинно-следственной цепи вплоть до спуска ИШСУТ в качестве МАН, а теперь с Б-жьей помощью я объясню это. Вернемся к вопросу о хазе и табуре: в действительности они представляют собой одно и то же — а именно второе созерцание (истаклют бэт), которое обязательно присутствует в каждом парцуфе. Как писал Учитель выше в ветви 5, первого созерцания достаточно лишь для образования корней келим; чтобы же раскрылись сами келим, Малхут первого созерцания должна распространиться на десять сфирот из себя самой вплоть до Малхут де-Малхут — и тогда выходит отраженный свет и облачает ЗАТ в качестве келим парцуфа (см. там). Знай же: эта Малхут де-Малхут, в которой происходит соударение второго созерцания для создания келим, как сказано, именуется хазе или табуром во всех частных парцуфим.

И ты видишь, что они суть одно — второе созерцание ради раскрытия келим. Помни это и не сбивайся оттого, что это место называют иногда табуром, а иногда хазе: ведь значение их едино — второе созерцание. Мы лишь меняем наименования из-за некоторого дополнительного свойства, которое необходимо различить в этом месте.

Знай, что второе созерцание высшего всегда служит первым созерцанием для нижнего. Ты уже знаешь, что кли первого созерцания называется пэ де-рош, а кли второго созерцания — табуром или хазе. Отсюда по упомянутому правилу следует, что табур высшего всегда служит как пэ де-рош нижнего. Благодаря этому тебе точно прояснится порядок рош, тох и соф в частных проявлениях пяти ступеней (Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН) и то, как они облачаются друг на друга. Ты уже знаешь, что парцуф Гальгальта представляет собой тох и соф первого парцуфа, именуемого внутренним парцуфом (парцуф пними). О голове этого парцуфа невозможно вымолвить ни слова, и первое, на что можно намекнуть в нем, начинается от его Малхут, называемой пэ де-рош, и ниже — то есть от тела, которое и называют парцуфом Гальгальта. В нем непременно есть две части, разделяемые табуром, что соответствует второму созерцанию на Малхут де-Малхут: десять сфирот прямого света выходят для соударения на масах в табуре, и оттуда десять сфирот отраженного света поднимаются снизу вверх, образуя голову тела (рейша де-гуфа), называемую ХАГАТ или девятью первыми сфирот тела. Затем Малхут де-Малхут обрела силу распространиться и от табура вниз — в той мере, в какой ее отраженный свет облачил голову тела; это составляет десять сфирот завершения (симум), что является лишь расширением кли Малхут для себя самой, но нижним она не передает ничего. Поэтому вся область от табура и ниже называется женским светом (ор некева) и женским миром (альма де-нуква), ведь ее десять сфирот устремлены вверх, чтобы получать от высших, но не взирают вниз — в соответствии со смыслом стиха «*Не оглядывайся назад*» (Берешит 19:17), то есть она не может отдавать вниз. В этом смысл сказанного нашими мудрецами

(ХАЗАЛЬ): «Знак дал им: женщина рождается лицом вверх, а мужчина лицом вниз» (Сота 11б, см. там). Иными словами, это различие между мужским светом (ор захар) и женским светом нисходит из высших ступеней: десять сфирот ниже табура обращены вверх, тогда как десять сфирот от пэ де-рош и ниже представляют собой мужской свет, чьи десять сфирот обращены вниз, поскольку они возникают в соударении прямого света на Малхут де-Малхут, именуемой табуrom или хазе; получается, что этот свет отдает и тем, кто ниже него, то есть области ниже табура, что и означает: «мужчина [рождается] лицом вниз». Поэтому сфирот ХАГАТ от пэ до табура называются мужским миром (альма де-духра), пойми это. Согласно приведенному правилу выходит, что таbur внутреннего парцуфа служит как пэ де-рош для парцуфа АБ. Благодаря этому АБ может распространяться шире, чем внутренний парцуф: ведь таbur внутреннего парцуфа уже относится к женскому свету, как сказано, тогда как в парцуфе АБ он может распространяться в тох и соф, как подробно разъяснено в ветви 9 «Паним Масбирот». Выходит, что Малхут де-Малхут вновь стала мужским светом в парцуфе АБ.

И это, безусловно, требует объяснения: что послужило причиной такого возвышения табура внутреннего парцуфа, позволившего ему обрести достоинство пэ для парцуфа АБ?

13) Чтобы понять это, необходимо уяснить, почему всякий раз, когда Источник выделяет из Себя парцуф, требуются два соударения — первое созерцание и второе созерцание — и почему недостаточно одного соударения. Этот вопрос уже подробно разъяснялся в предшествующих ветвях: при первом соударении четыре стадии прямого света распространяются до тех пор, пока не раскроют кли Малхут; тогда совершается соударение первого созерцания, и оказывается, что света предшествовали келим, ведь кли Малхут вышло последним и направляет отраженный свет (представляющий собой келим) снизу вверх, от своего места до Кетера. Свойство кли, присущее ей, не может подняться выше источника своего выхода, и этот отраженный свет, поднимающийся благодаря ей и облачающий девять первых сфирот головы, считается лишь светом без всякого авиюта кли. Поэтому первое соударение, разумеется, не способно раскрыть кли для девяти первых сфирот головы, тогда как раскрыть келим необходимо, ведь свет не нисходит от Бесконечного (Эйн Соф) к нижним без наличия келим. Поэтому необходимо второе соударение, именуемое вторым созерцанием, на Малхут де-Малхут, когда десять сфирот прямого света приходят вслед за раскрытием кли Малхут — и тогда раскрываются келим, когда Источник выделяет этот парцуф, как пишет Учитель в упомянутой ветви. А раз для этого распространения келим уже завершены, третье соударение совершенно неуместно, будучи излишним; кроме того, сила Первого сокращения уже проявилась во втором соударении, которое кладет предел и окончание, не позволяя распространяться ниже центральной точки, как подробно разъяснено в ветви 1: это называется завершением келим, то есть получением и окончанием, пойми это как следует. Как же тогда могло бы произойти третье соударение в свете, распространяющемся от табура вниз? Поэтому он и

остается женским светом, как сказано. Ты уже знаешь различия между ступенями Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН: в каждом нижнем заключено обновление келим, которого не было в высшем по отношению к нему, и потому он выходит под новым именем — АБ, САГ и т. д. Отсюда понятно, что табур, который у высшего уже является завершением келим и потому светит лишь женским светом, не считается завершением по отношению к нижнему — то есть по отношению к обновленным келим, которых нет у высшего, а есть только у нижнего. Ведь при облачении в нижнего они лишь начинают выходить, и для них это — первое соударение, при котором кли Малхут этих обновленных келим оказывается последним и находится ниже десяти сфирот прямого света, раскрывших эти новые келим. Поэтому от такого соударения выходят лишь десять сфирот уровня рош. Вот почему Малхут де-Малхут высшего называется пэ де-рош нижнего: облачившись в нижнего, она раскрыла лишь корни келим.

Тем самым у нее есть сила распространиться еще на десять сфирот из себя самой вместе с мужским светом (прямым светом) для соударения на Малхут де-Малхут новых келим; при этом она выводит тох, представляющий собой голову тела, от Малхут де-Малхут вверх до пэ, и выводит соф, представляющий собой НЕХИ, от Малхут де-Малхут вниз до сиюм раглин. И так происходит на каждой нижней ступени по отношению к высшей, пойми это как следует. Теперь мы постигли различие между общим хазе и общим табуром.

Известно, что основная высота парцуфа определяется по его внутреннему парцуфу, ведь четыре ступени АБ, САГ, МА, БОН — не более чем одеяния для внутреннего парцуфа. Известно также, что первые десять сфирот, которые Источник выделил из Себя силой Первого сокращения, представляют собой внутренний парцуф де-АК, как сказано в ветви 9 «Паним Масбирот»: от первого созерцания вышла голова этого парцуфа, а от второго созерцания вышли его тох и соф, называемые телом внутреннего парцуфа, или Гальгальтой. Он продолжается и оканчивается вплоть до центральной точки, представляющей собой этот мир (олам а-зе), как известно и как подробно описано в ветви 1 и в предисловии к АХАП, пункт 17 (см. там). На него облачается парцуф АБ, начиная от места своего выхода — то есть от пэ де-рош внутреннего парцуфа и ниже. Ведь всякая нижняя ступень представляет собой второе распространение светов тела высшего: в первом распространении происходит уход света, и потому Малхут де-рош всегда распространяется во втором распространении, которое облачает тело высшего, однако с новыми келим, и потому называется новым именем сообразно этому новшеству. А поскольку он выходит также через пэ де-рош, как и само тело высшего, его высота начинается оттуда, а не выше пэ: ведь это великое правило во всей действительности — ничто не способно подняться выше своего истока, помни это. Окончание же упомянутых десяти сфирот рош де-АБ находится в точности в табуре внутреннего парцуфа, ведь путь второго распространения подобен пути ушедшего первого распространения — они

исходят из одного источника, как сказано выше. Поэтому знай со всей определенностью: десять сфирот рош де-АБ начинаются от пэ внутреннего парцуфа и оканчиваются в табуре, представляющем собой Малхут де-Малхут внутреннего парцуфа; и, как говорилось выше, табур высшего становится пэ де-рош нижнего. А тело парцуфа АБ пошло новым путем, отличным от пути внутреннего парцуфа: оно протянулось не до центральной точки — точки этого мира, представляющей собой Малхут де-Малхут четвертой стадии (бхина далет), раскрывшейся в десяти сфирот прямого света внутреннего парцуфа, — но протянулось лишь до точки третьей стадии (бхина гимель) десяти сфирот прямого света, то есть до Малхут де-Зеир Анпин, как сказано в предшествующих ветвях (см. там причину и основание). Она-то и стала точкой сиюм раглин парцуфа АБ.

Таким образом, этот АБ, представляющий собой второе распространение внутреннего тела, которое должно было наполнить своим светом всю протяженность тела внутреннего парцуфа вплоть до точки этого мира, где произошел уход света, оставил все пространство от точки третьей стадии до точки четвертой стадии и не светил туда вовсе.

Из этого ты поймешь истоки двух общих миров, именуемых этим миром (олам а-зе) и будущим миром (олам а-ба): они суть две точки окончания, происходящие от сокращения. Сначала от Первого сокращения возникла центральная точка в рош, тох и соф внутреннего парцуфа де-АК вплоть до этого мира, так что точка окончания высших светов находилась точно в центральной точке — в этом мире. Затем, когда Источник выделил из Себя света парцуфа АБ де-АК, протянувшегося лишь до точки третьей стадии, возник первый корень точки будущего мира. Эта точка называется общим табуром, как будет с Б-жьей помощью разъяснено далее (причина и основание). И в теле упомянутого парцуфа АБ также произошел уход света первого распространения, как подробно описано выше в ветви 9 «Паним Масбирот». А затем во втором распространении вышли рош, тох и соф парцуфа САГ де-АК (см. там). Он также начинается от источника своего выхода — от пэ де-АБ — и оканчивается в табуре де-АБ, то есть в Малхут де-Малхут, служащей кли второго созерцания де-АБ, как говорилось выше об облачении АБ на внутренний парцуф (см. там подробно). Это кли, на котором совершается второе созерцание де-АБ, называется общим хазе по причине, которая с Б-жьей помощью будет разъяснена далее. Из этого знай, что десять сфирот рош де-САГ протянулись от пэ де-рош де-АБ до общего хазе, то есть табура де-АБ; при этом табур де-АБ стал уровнем пэ де-рош парцуфа САГ — в согласии с правилом, что второе созерцание высшего служит первым созерцанием для нижнего. А тох, представляющий собой голову тела парцуфа САГ, протянулся от общего хазе (служащего как пэ де-САГ) до общего табура, который является точкой окончания будущего мира и окончания ног парцуфа АБ. От общего же табура до окончания ног внутреннего парцуфа — то есть до точки этого мира — протянулись соф и НЕХИ де-САГ.

Таким образом, область НЕХИМ парцуфа САГ простирается от точки будущего мира до точки этого мира, в оставленном парцуфом АБ пустом месте. Так что табур де-АБ стал пэ де-рош де-САГ, а точка окончания АБ стала табуром де-САГ. В силу этого ступень САГ переступила предел, установленный парцуфом АБ, ибо сфирот НЕХИ де-САГ распространились ниже точки окончания АБ. В этом смысл спуска САГ во внутренние НЕХИ де-АК: для САГ это было снижением ступени, ведь САГ порожден парцуфом АБ, чьей точкой является точка будущего мира. К тому же она находится в тайне очищения экрана второго распространения, как сказано в ветвях 9 и 3 «Паним Масбирот» и во введении («Птиха колелет»), пункт 12 (см. там). А поскольку она протянулась от общего табура до точки внутреннего парцуфа, именуемой внутренними НЕХИ (представляющими собой Малхут де-Малхут четвертой стадии, как сказано), она смешалась с этой четвертой стадией, как написано в «Маво Шеарим» (врата 6, часть 2, глава 1): когда высший спускается на место нижнего, он уподобляется самому нижнему (см. там). Поэтому обе точки перемешались друг с другом, что и послужило корнем для исправления МАН, как сказано в ветви 9. Теперь тебе разъяснен спуск гуф де-САГ во внутренние НЕХИ де-АК по причинно-следственному порядку, пойми это как следует.

14) Чтобы связать эти вопросы воедино, я объясню тебе все сказанное как корень первого речения в деянии творения (маасе берешит): *«И сказал Б-г: да будет свет. И стал свет...»* (Берешит 1:3). Ты уже знаешь, что тайна соударения прямого и отраженного света в пэ — это речения, распространяющиеся от пэ и ниже в теле парцуфа, как написано в предшествующих ветвях. Благодаря этому стих Писания откроется тебе в своем корне. Писание говорит о нижних мирах в тайне исправления после разбиения сосудов (швират а-келим); однако известно, что все исправления миров АБЕА исходят из АК, где все они пребывают как корень корней, о чем говорилось выше в ветви 5 «Паним Масбирот», пункт 1. Ты уже знаешь также, что всякое свечение подразделяется на пять парцуфим (Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН). Знай же, что первое речение «Да будет свет» исходит из пэ первой головы.

Известно, что всякое распространение из пэ включает первое распространение и второе распространение: первое распространение считается телом данной ступени, а второе распространение, приходящее вслед за ушедшим первым распространением, считается нижней ступенью и выделенным [из него], как сказано выше в ветви 9 (см. там). В этом смысл того, что Писание удваивает выражение «да будет свет и стал свет» в одном речении:

«Да будет свет» — это первое распространение из пэ первой головы, именуемой Гальгальтой; а **«и стал свет»** — это его второе распространение, то есть выделенный из него парцуф АБ. Благодаря этому ты поймешь слова Зоара (Берешит 31б, пункт 348, см. вариант прочтения): «"Да будет свет" — для этого мира, "и стал свет" — для будущего

мира». До сих пор его слова. И из объясненного ты поймешь, что слова «*И сказал Б-г: да будет свет*» (Берешит 1:3) — это первое распространение из пэ первой головы, являющееся телом внутреннего парцуфа (Гальгальтой), который протянулся до точки окончания Первого сокращения, находящейся в этом мире, как сказано выше (см. там). Об этом и говорит Зоар: «"Да будет свет" — для этого мира». Второе же распространение, представляющее собой слова «и стал свет», то есть парцуф АБ, исходящий из того же пэ, избрало себе точку окончания будущего мира — точку табура, где завершается парцуф АБ, как сказано выше. Об этом и говорит Зоар: «"И стал свет" — для будущего мира», то есть до точки табура; ниже же табура АБ не светил. Слова «*И увидел Б-г свет, что он хорош*» (Берешит 1:4) — это нисхождение третьей ступени, именуемой САГ, из пэ де-рош де-АБ: рош де-САГ протянулся от пэ де-АБ до его табура, являющегося общим хазе, а его гуф — от хазе до точки этого мира, то есть до окончания ног внутреннего парцуфа. Это место названо хазе по имени находящегося там пэ де-рош де-САГ, и это слово означает видение, как в стихах со словами *хазут* (חֲזוּת) — «Грозное видение возведено мне» (Йешаяу 21:2) или *хазон* (חֲזוֹן) — «Видение Йешаяу...» (Йешаяу 1:1). Причина в том, что свет глаз связывается исключительно с САГ, а не с предшествующими парцуфим, как было сказано выше в пункте 6, и потому пэ де-рош де-САГ называется хазе. В этом также смысл стиха «*И увидел Б-г...*» (Берешит 1:4), сказанного о парцуфе САГ, поскольку выход САГ происходит через глаза, как говорилось в упомянутом пункте (см. там). И пойми здесь, как внешняя часть высшего (соударение в пэ) становится внутренней частью нижнего (внутренним соударением в никвей эйнаим), что будет с Б-жьей помощью разъяснено далее. Ты уже знаешь, что точка окончания АБ, являющаяся точкой будущего мира, называется табуром. Это название также дано по имени САГ, ведь его значение — *тов-ор* — «благий свет» (טוֹב-אוֹר): после того как АБ провел в этом месте разделение и положил предел, запретив светить оттуда и ниже, гуф де-САГ распространился, переступил предел АБ и увидел, что хорошо — *ки тов* (כִּי טוֹב) — светить и от точки будущего мира вниз до точки этого мира. Поэтому со стороны САГ эта граница АБ и приобрела название табур, пойми это как следует. Итак, хорошо объяснена причина обоих этих названий — хазе и табур, которые связаны главным образом со ступенью САГ, как сказано. В этом также смысл стиха «*И отделил Б-г свет от тьмы...*» (Берешит 1:4): тьма — это точка этого мира; разделение вернулось на свое место, как во внутреннем парцуфе, светившем до точки этого мира, именуемой тьмой, и там наступило окончание света и разделение между светом и тьмой. В этом также смысл стиха «*И назвал Б-г свет днем, а тьму назвал ночью...*» (Берешит 1:5). Слово «назвал» (*ваикра*) указывает на призыв и приготовление, как сказано в Зоаре (Берешит 16б, пункт 37): «Что значит "и назвал"? Призвал и приготовил...» (см. там). И это тайна соединения ИШСУТ с внутренними НЕХИ де-АК, то есть соединение двух точек — будущего мира и этого мира, как говорилось выше (см. там). Ведь поскольку этот свет НЕХИ де-САГ протянулся от точки

табура, являющейся точкой окончания будущего мира, до точки окончания этого мира, тем самым были приготовлены свойство дня и свойство ночи. Благодаря этому у точки этого мира появилась сила подняться к точке табура в тайне МАН, и тогда света НЕХИ уходят, что служит корнем для свойства ночи, поскольку разделение возвращается к границе АБ. А затем, в тайне МАД, соединяющегося с МАН и производящего соударение, свечение соударения вновь распространяется от табура вниз в тайне свойства дня. В этом смысл слов «*И был вечер*» (Берешит 1:5) — то есть перемешались и соединились обе упомянутые точки; а слова «*и было утро*» (Берешит 1:5) — это тайна «утра Йосефа», как сказано в Зоаре, то есть тайна соударения (зивуга), как объяснено в своем месте. Слова «*день один*» (Берешит 1:5) понимаются так, как сказали наши мудрецы (ХАЗАЛЬ): день и ночь служили вместе, то есть свойство ночи еще не было различимо, и «*ночь светит, как день*» (Теилим 139:12), вплоть до четвертого дня, когда были установлены светила, как будет с Б-жьей помощью объяснено в своем месте. Благодаря этому ты поймешь намеки Учителя выше, в ветви 14, пункт 10; вот его слова: «Тоху и воху — это смерть царей (митат а-мелахим), пока не пришло их исправление, и тогда сказано "Да будет свет и стал свет" и т. д.

И об этом сказано: «*Открой глаза Твои и взгляни на опустошения наши...*» (Даниэль 9:18) и т. д. во всем продолжении. И слова «*Открой глаза Твои и взгляни*» значат: ведь в АХАП есть трижды САГ, что по гематрии составляет число слова *паках* (פָּקַח = 188) с колелем (189), а вслед за ними идет свойство глаз и т. д.». До сих пор его слова. Объяснение: после разбиения сосудов (швират а-келим) поднялся МАН из миров БЕА ради исправления этого места — от табура и ниже до окончания ног, то есть до точки этого мира, как сказано выше. Однако все света притягиваются от Бесконечного (Эйн Соф), благословен Он, и потому [каждое свечение] разделяется на пять ступеней: Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН, как говорилось. И на это намекает Учитель: прежде слова *энейха* — «глаза Твои» (עֵינֶיךָ), то есть света глаз и нижней хэй, который необходимо притянуть в упомянутое место, где произошли разрушение и запустение, следует сначала притянуть три предшествующие ступени согласно смыслу стихов «*Да будет свет*», «*и стал свет*», «*И увидел Б-г...*» и т. д., как было разъяснено выше. Они представляют собой трижды САГ, на которые намекает имя *паках* (פָּקַח); и в этом смысл стиха «*Открой глаза Твои и взгляни...*» (Даниэль 9:18), пойми это, и не станем распространяться сверх необходимого.

15) Из всего сказанного следует, что в Гальгальте — то есть во внутреннем парцуфе, являющемся основным, как упомянуто выше, — есть два аспекта [строения] рош-тох-соф. Первый аспект начинается от рош де-АБ: рош де-АБ считается рош де-Гальгальта; рош де-САГ от пэ до табура — это тох де-Гальгальта; а от табура и ниже до точки этого мира — соф де-Гальгальта, то есть то место парцуфа Некудим, которое называется общим

парцуфом БОН, как сказано в предыдущих ветвях. Второй же аспект рош-тох-соф де-Гальгальта начинается от САГ: от пэ до хазе — это рош; от хазе до табура — тох; а от табура до точки этого мира — соф. И тебе следует различать: в первом аспекте в рош де-Гальгальта будет присутствовать свет мужского свойства, так как табур внутреннего парцуфа при облачении в рош де-АБ становится свойством пэ де-рош, как сказано выше, и потому может отдавать нижним. Однако во втором аспекте даже его рош будет лишь в виде света женского свойства, относящегося к уровню ниже табура. Ведь, как сказано выше, рош внутреннего парцуфа не упоминается по имени, будучи скрытой, а тох от пэ до табура облачен в рош де-АБ. Получается, что от пэ де-рош де-АБ и ниже — это уже уровень ниже табура внутреннего парцуфа, то есть свет женского свойства, чье лицо обращено вверх и который не отдает нижним, как сказано выше. И было объяснено, что благодаря соударению (зивугу) от подъема МАН всегда выходят два парцуфа: внутренний и внешний. Внутренний начинается ниже никвей эйнаим де-АБ, а внешний начинается от шиболет, что ниже пэ де-АБ. Разделение на внутренний и внешний указывает на то, что здесь есть скрытое и раскрытое.

Ведь из-за подъема места зивуга в никвей эйнаим, когда первые десять сфирот вышли от первого созерцания от уровня никвей эйнаим и выше, они считаются десятью сфирот де-рош. А затем, когда Малхут де-никвей эйнаим распространяется сама в десять сфирот внутри себя вплоть до Малхут де-Малхут для второго созерцания от глаз и ниже, света АХАП оказываются в свойстве тела и тох, то есть завершения келим, поскольку их корнем уже является отраженный свет, как сказано выше. И согласно этому получается, что нижний, чье облачение всегда начинается от пэ де-рош высшего, теперь обязан подняться до озэн высшего, ведь там его исток и корень, как сказано. Однако было объяснено, что каждый нижний остается на своем месте, так как не может поднять себя выше своего истока согласно первому корню, находящемуся в шиболет ниже пэ. Кроме того, основа келим определяется первым корнем, существовавшим до подъема МАН, и потому в рош нет келим, в которых мог бы разместиться свет тела.

По этой причине ступень нижнего в АХАП де-рош высшего не проявляется и не поднимается туда, а [начинается] лишь от шиболет и ниже, как сказано. Однако в скрытом аспекте нижний, конечно же, начинается от озэн высшего, ведь там его исток, а всякая ветвь обязана быть слита со своим истоком, из которого вышла. Но поскольку келим де-рош не считаются келим, они остаются скрытыми во внутреннем состоянии, и АХАП де-рош высшего не раскрываются в нижнем. И пойми [это]. Как следует [пойми это]. Однако в нижнем совершается множество действий под влиянием упомянутого скрытого парцуфа, как будет сказано в соответствующих местах с Б-жьей помощью. И потому нам всегда необходимо различать два парцуфа во всяком выделенном [из Источника]: внутренний парцуф, который начинается от АХАП де-рош де-АБ, и

раскрывающийся наружу парцуф, который начинается ниже пэ де-рош де-АБ, как сказано.

И благодаря этому ты поймешь слова Учителя здесь, в пункте 6; вот его слова: *«Однако первый свет, который вначале был внизу, а затем поднялся наверх, больше не спустился и остался там, выше табура. И там он навсегда оставил свой корень, и оттуда распространился и вышел через глаза, и это и есть [свет] Некудим; и он протянулся и распространился снаружи до окончания своих ног»*, — до сих пор его слова. И ты поймешь [это] на основе объясненного: благодаря подъему МАН вышли два парцуфа — внутренний и внешний. И об этом [Учитель] сказал, что первый свет и т. д. больше не спустился, то есть раз он поднялся в никвей эйнаим, то рош выделенного оказывается от глаз и выше, как сказано выше, а тох и девять первых сфирот тела — в АХАП, соф же — от пэ до табура, так как там завершились ноги парцуфа, как сказано выше.

И получается, что во внутреннем качестве от этого света, вышедшего благодаря МАН, ниже табура не распространилось ничего; и оказывается, что после того как [свет] поднялся из НЕХИ де-АК в качестве МАН, он уже не спустился обратно, а остался выше табура. Однако внешний парцуф, начинающийся от шиболет, что ниже пэ, как упомянуто выше, несомненно спустился ниже табура на свое прежнее место. Ведь от пэ до хазе — это рош, от хазе до табура — тох, а от табура до окончания его ног — соф, как сказано выше. И это то, о чем [Учитель] сказал: *«И там он навсегда оставил свой корень, и оттуда распространился и вышел через глаза»*, — то есть тот свет, который вследствие подъема МАН остался включенным в область выше табура, является также корнем для десяти сфирот Некудим, спустившихся ниже табура, поскольку он разделился на внутреннее и внешнее, как сказано выше. И то, что не могло распространиться ниже табура во внутреннем качестве, смогло распространиться ниже табура во внешнем качестве, так что внутренний парцуф определяется как находящийся выше табура, а внешний парцуф — ниже табура, и они представляют собой единый корень, как сказано. И об этом [Учитель] сказал: *«и распространился снаружи»*, то есть во внешнем качестве, *«до окончания его ног»*. И пойми это как следует.

И благодаря этому ты поймешь, почему Учитель с особой точностью объясняет зивуг второго света — то есть света НЕХИ де-АК, находящегося ниже его табура во внутреннем свойстве, — говоря, что этот зивуг произошел от АБ де-Гальгальта в корнях АХАП. И тебе нужно помнить то, что подробно разъяснялось в предыдущих ветвях: вся суть этого подъема МАН и данного зивуга предназначена для второго распространения гуф де-САГ после ухода его первого распространения, как сказано в ветви 9, обратись туда. И известно, что второе распространение, хотя и выходит из пэ де-рош подобно предшествующему распространению, все же считается уже иной ступенью, а не самим его

телом, как первое распространение. И также было объяснено, что основной свет второго распространения непременно должен сначала прийти в тело высшего — то есть в те решимот и келим высшего, которые остаются после ухода света, — а затем распространиться к нижнему, то есть во второе распространение, называемое выделенным. И пойми, что упомянутое второе распространение гуф де-САГ, хотя оно тоже выходит через пэ де-рош де-САГ, тем не менее уже не является свойством гуф де-САГ, а считается выделенным и нижним по отношению к нему, и потому называется именем БОН. И вот, оно также разделяется на внутреннее и внешнее: место внутреннего БОН — в НЕХИ де-АК изнутри (в соответствии со сказанным выше, что основной свет второго распространения сначала приходит во внутреннюю часть); а место внешнего БОН — в НЕХИ де-АК снаружи, и это и есть десять сфирот Некудим, которые облачаются внешне от табура де-АК и ниже, то есть на его НЕХИ снаружи. Однако оба они выходят из пэ де-рош де-САГ — то есть благодаря силе зивуга от подъема МАН, совершенного наверху в тайне внутреннего парцуфа де-АК; и оттуда света переходят от парцуфа к парцуфу по порядку нисхождения парцуфим АБ, САГ, МА, БОН, как известно, пока не приходят в рош де-САГ де-АК. И из пэ де-рош де-САГ Источник выделил из Себя эти два упомянутых аспекта БОН — внутренний и внешний. И пойми [это]. Как следует [пойми]. И ты уже убедился, что во внутреннем аспекте рош ступени САГ начинается от АХАП де-рош де-АБ, тогда как внешне рош де-САГ начинается от шиболет и ниже, как сказано выше, обратись туда. И согласно этому получается, что внутренний БОН, находящийся в НЕХИ де-АК, принимает свои света от АХАП де-АБ, ведь рош де-САГ поднялась туда во внутреннем свойстве. И ты уже знаешь сказанное Учителем: при подъеме нижнего на место высшего он становится буквально подобным ему. И в этом отношении он рассматривается как порождение АБ, поскольку выходит из пэ де-рош де-АБ. Не так обстоит дело с внешним БОН — десятью сфирот Некудим, который тоже выходит из пэ внешнего рош де-САГ, начинающегося от шиболет ниже пэ де-рош де-АБ: они ничего не получают от рош де-АБ, не имея никакой связи [с тем, что] выше их рош, то есть САГ. И пойми это как следует.

16) И об этом [Учитель] сказал при объяснении света НЕХИ де-АК — то есть упомянутого парцуфа внутреннего БОН, — что там соединились в зивуге АБ в Гальгальте де-АБ со свойством САГ в ней, представляющим собой корни озэн, хотэм, пэ. То есть, как мы сказали, САГ поднялся наверх, в АХАП де-АБ. И потому [Учитель] подчеркивает:

«со свойством САГ, являющимся корнями АХАП» — то есть внутренними АХАП, находящимися в самой голове; ведь при подъеме нижнего на место высшего он считается буквально подобным ему. И это исключает внешние АХАП, которые находятся в шиболет а-закан (колоске бороды), как напишет Учитель далее о внешнем БОН, коим являются Некудим, обратись туда. В соответствии с этим получается, что он выделен из Источника и рожден из пэ де-рош де-АБ, но от аспекта корней АХАП, то есть рош де-САГ,

поднявшейся туда, как сказано выше. И мы учим отсюда, что внутренний БОН обладает огромным преимуществом перед внешним БОН: ведь внутренний БОН, принимающий свои света выше пэ де-рош де-АБ, находится выше табура де-Гальгальта (поскольку табур де-Гальгальта облачен в пэ де-АБ, как сказано выше), и содержит в себе свет мужского свойства, представляющий собой тох внутреннего парцуфа, как сказано выше, обратись туда. Ведь света выше табура — это свет мужского свойства, обращенный лицом вниз: то есть он обладает силой зивуга на табуре и может отдавать вниз, как сказано выше, обратись туда. Не таков внешний БОН, получающий лишь от шиболет а-закан, что ниже пэ де-рош де-АБ, то есть находящийся на уровне ниже табура де-Гальгальта, где уже нет света мужского свойства, но лишь свет женского свойства, чье лицо обращено вверх — то есть чтобы получать от высших, — а спина обращена к нижним, так что в ней нет силы зивуга и отдачи, как сказано выше. И потому света НЕХИ де-АК вышли в виде рош и соф, как любое тело: рош де-гуф — это девять первых сфирот выше табура, а соф де-гуф — это распространение Малхут в виде света женского свойства, то есть [келим], которые получают и не отдают. И подобным образом вышли также эти десять сфирот, которые пробили Парсу и спустились в НЕХИ де-АК, называемые внутренним БОН: его девять первых сфирот, являющиеся свойством рош, вышли от атерет Есод и выше в тайне света мужского свойства, а распространение его Малхут, являющееся светом женского свойства, вышло от атерет Есод и ниже. Однако во внешнем БОН, коим являются десять сфирот Некудим, есть лишь свет завершения и окончания, то есть свет женского свойства.

И получается, что пэ де-рош де-Некудим не может отдавать вниз — то есть семи нижним сфирот (ЗАТ), находящимся ниже пэ де-рош внешнего БОН, поскольку в них нет силы зивуга, коей является свет мужского свойства, ведь они не получают от пэ де-рош де-АБ и выше.

И благодаря этому ты поймешь слова Учителя в ветви 8; вот его слова: *«И тогда порождают аспект внешнего БОН и их одеяние наружу — и вот, женское свойство родилось теперь первым»*, — до сих пор его слова. И пойми. И благодаря этому ты поймешь сказанное Учителем в ветви 13, пункт 7: пока у Зеир Анпина (ЗА) нет мохин де-хая, являющихся уровнем АБ, как известно, он пребывает в состоянии ахор бе-ахор, в нем нет света мужского свойства и он непригоден для зивуга, обратись туда. И это соответствует тому, как мы сказали: основная сила парцуфа определяется исключительно по внутреннему парцуфу, поскольку четыре парцуфа АБ, САГ, МА, БОН являются лишь облачениями и второстепенными по отношению к нему. А так как табур внутреннего парцуфа облачен в пэ де-рош де-АБ, получается, что до этого места доходит свет мужского свойства внутреннего парцуфа; от пэ же де-рош де-АБ и ниже [свет] считается уже светом женского свойства и светом обратной стороны, чье лицо обращено к высшим, чтобы получать, и она не может отдавать ниже себя. И поэтому, пока ЗА не облачает рош де-АБ, в нем нет света мужского свойства, как сказано, и нет в нем зивуга. И пойми.

И благодаря этому ты поймешь сказанное в «Сефер Эц Хаим», врата 11, глава 8, что Аба ве-Има мира Некудим были ахор бе-ахор, — и это именно то, как мы сказали: там есть только свет женского свойства. Однако, поскольку внешний БОН облачается на внутренний БОН, получается, что пэ их голов соединяются друг с другом. И тогда атерет Есод внутреннего БОН, облачающаяся в пэ де-рош де-Некудим, выводит там своей силой десять сфирот света мужского свойства от пэ де-рош и выше, и Аба ве-Има де-рош возвращаются в состояние паним бе-панам, а свет распространяется от пэ и ниже к ЗАТ де-Некудим. И в этом тайна «родившей семерых»: ведь пэ де-Некудим — это свойство Имы, как сказано выше и в «Паним Меирот», обратись туда; и [это произошло] благодаря силе облачения атерет Есод де-АК, ведь тогда протянулся свет мужского свойства в рош де-БОН, и потому пэ передал свет ЗАТ к ЗОН. И пойми, и это будет разъяснено далее в своем месте с Б-жьей помощью.

17) На первый взгляд, мы находим здесь противоречие в словах Учителя, когда он пишет, что обратная сторона (ахораим) НЕХИ де-Кетер и ахораим де-Аба ве-Има опустились и аннулировались. Ведь во многих местах объясняется, что в рош не происходит ухода светов, а только в телах. И так же он прямо говорит выше, в ветви 10, пункт 10; вот его слова: *«Вот, относительно первых трех [сфирот] (ГАР) уже объяснялось, что их келим не опустились; и вот, из тайны келим этих трех точек была создана единая голова, а внутри нее три [света] мохин, и это называется Непознаваемой Головой (Рейша де-ло Итьяда) и т. д.»*, — до сих пор его слова; см. в «Паним Масбирот» там.

И ты видишь, что в ГАР де-Некудим не было никакого падения их келим, и потому из них образовалась тайна первой головы мира Исправления, называемая Рейша де-ло Итьяда. Также во многих местах объясняется, что келим де-Рейша де-ло Итьяда относятся к тем свойствам, над которыми не властвовали аннулирование и разбиение, как сказано в «Сефер Эц Хаим», врата Атик, обратись туда. И дело в том, что мы уже объясняли выше в пункте 7: в строении келим есть три деления согласно рош, тох, соф совокупности пяти парцуфим, обратись туда. В рош каждого парцуфа вовсе нет келим — как со стороны первого корня, так и со стороны второго корня. В тох каждого парцуфа до табура есть свойство келим со стороны первого корня, предшествовавшего подъему МАН; однако со стороны второго корня, из которого исходит основа келим в виде десяти келим и исправления линий, тох также считается лишенным келим. И только в свойстве соф каждого парцуфа — то есть от его табура и ниже — подготовлено раскрытие келим как со стороны первого корня, так и со стороны второго корня; см. там объяснение и обоснование этого. Однако выше было объяснено, что со стороны второго корня место зивуга поднялось в никвей эйнаим, так что от них и выше до Гальгальты вышли десять сфирот де-рош, и потому от них и ниже — то есть озэн, хотэм, пэ де-рош — вышли из категории рош, поскольку они уже представляют собой распространение света Малхут де-

рош, стоящей в никвей эйнаим; и потому они считаются рош де-гуфа, то есть ХАГАТ от пэ до табура, обратиться туда.

И ты уже знаешь, что КАХАБ де-Некудим включают в себя десять сфирот де-рош согласно первому корню, а именно: Гальгальта, эйнаим, озэн, хотэм, пэ. Однако согласно второму корню они делятся на два аспекта — рош и тох: Гальгальта и эйнаим считаются рош, называемой Кетер, которая определяется как первая точка; а озэн, хотэм, пэ считаются тох и ХАГАТ, называемыми ХУБ, и определяются как вторая и третья точки Некудим. И ты видишь огромное различие между Кетером и ХУБ: ведь Кетер — это полноценная голова, относящаяся к упомянутому первому делению, где нет келим ни со стороны первого корня, ни со стороны второго корня; тогда как ХУБ, являющиеся свойством АХАП, считаются рош лишь со стороны первого корня. Однако со стороны второго корня они представляют собой уже распространение Малхут де-Кетер, то есть ХАГАТ и тох де-Кетер — тело, а не рош. А ниже этих АХАП находится упомянутое третье деление, которое считается келим уже с точки зрения обеих корней: ведь пэ — это Малхут де-рош даже со стороны первого корня, от которой распространяется тело, и это тайна семи нижних точек Некудим.

И благодаря этому ты поймешь три градации в разбиении келим, на которые делит здесь Учитель: Кетер устоял полностью, и аннулировались только ахораим де-НЕХИ; в ХУБ аннулировались ахораим де-ХАГАТ-НЕХИ; а в ЗАТ разбились и аннулировались все — как келим де-панам, так и келим де-ахораим, см. там. Ведь вопрос о панам и ахораим уже был подробно объяснен в «Панам Меирот», стр. 223, со слов, начинающихся с «В тайне...»: келим де-панам — то есть те, в которые может облачиться свет лица, — исходят со стороны второго корня, благодаря которому осуществилось соединение свойства милосердия с судом в тайне десяти келим, исправления линий и т. д.; келим же де-ахораим исходят со стороны первого корня, существовавшего до подъема МАН, где есть только одно кли для всех десяти сфирот и лишь одна линия, обратиться туда. Поэтому келим де-ахораим всегда находятся на одну ступень выше, чем келим де-панам: так что внутри келим де-ХАГАТ де-панам содержатся ХАБАД де-ахораим, а внутри келим де-НЕХИ де-панам содержатся ХАГАТ де-ахораим, как подробно сказано там. И также выше объяснялось, что рош называется ХАБАД, тох называется ХАГАТ, а соф называется НЕХИ, обратиться туда.

18) И вот, в «Сефер Эц Хаим», врата 8, глава 4, Учитель писал, что есть различие между миром Акудим и миром Некудим в том, как они были выделены из Источника; вот его слова: *«Ибо в Акудим вначале вышли света, а затем образовались келим; в Некудим же вначале вышли десять келим друг под другом, и это произошло благодаря созерцанию глаз на три света АХАП; поэтому после того, как вышли десять келим и*

расположились на своих местах друг под другом, каждое отдельно, тогда затем вышел свет и т. д.», — обратиться туда.

Смысл в том, что ты уже знаешь: три света действовали в Некудим — свет ИШСУТ, вышедший через глаза, свет созерцания глаз на АХАП и свет НЕХИ де-АК, как написано выше, обратиться туда. И из света созерцания глаз на АХАП вышли келим де-Некудим со стороны первого корня, и потому они вышли в полноте рош, тох и соф; тогда как от света никвей эйнаим — хотя именно из него исходит основа келим де-Некудим, как писал Учитель, ведь все понятие десяти келим и соединения свойства суда с милосердием пришло из никвей эйнаим, как известно, — они лишены соф, как объяснялось выше в пункте 2, обратиться туда. И поэтому для восполнения требуется третий свет — тайна созерцания глаз на АХАП, то есть аспект рош-тох-соф первого корня, который соединяется и смешивается со светом никвей эйнаим, называемым первым светом, и келим обретают полноту благодаря обоим. Однако в рош (то есть в Кетере) и в тох (то есть в ХУБ и АХАП), с которыми соединился первый свет никвей эйнаим, распространяющийся в рош и тох, как сказано, присутствует аспект соединения свойства милосердия с судом и есть исправление линий. Не так обстоит дело с соф — то есть с тем, что находится ниже АХАП, а именно с ЗАТ де-Некудим: с ними не мог соединиться первый свет никвей эйнаим, поскольку он распространяется исключительно в рош и тох — то есть в Гальгальту и эйнаим, представляющие собой рош, и в АХАП, представляющие собой тох; ниже же пэ он уже не распространяется. Поэтому ЗАТ вышли лишь от света созерцания глаз на АХАП — именуемого третьим светом, который исходит из первого корня, существовавшего до подъема МАН, где нет соединения свойства милосердия и нет исправления линий. И потому оказывается, что ЗАТ, находящиеся от пэ и ниже, вышли лишь в виде одной линии, друг под другом, в отличие от первых трех точек, соединенных с первым светом, в которых есть три линии в тайне двух крайностей и решающего [третьего]. А объяснение вопроса о линиях см. в «Паним Меирот», стр. 182, со слов, начинающихся с «И смысл...», и помни это. И вот, в «Паним Меирот», стр. 177, со слов, начинающихся с «И вот...», было объяснено: десять сфирот Некудим вышли в тайне света никвей эйнаим только в свойстве действия (Асия) в них, являющемся НЕХИ парцуфа — то есть тем аспектом МАН, который должен находиться в этом парцуфе, чтобы затем, когда к ним придет свет сущности в тайне соударения (зивуга) прямого света, как известно, благодаря этому зивугу смогли выйти рош-тох-соф парцуфа, как подробно сказано там; и вникни туда хорошенько, ведь это возвышенный корень в познании мудрости [каббалы]. И в этом тайна того, почему они называются Некудим: ведь уровень действия каждого парцуфа называется точкой, как сказано там, поскольку он происходит от центральной точки, на которую произошло сокращение, чтобы не светить от нее и ниже. Причина этого уже была объяснена выше в тайне различия между внутренним БОН (называемым светом НЕХИ де-АК) и внешним БОН, обратиться туда.

И благодаря этому ты поймешь приведенные выше слова Учителя о том, что в Некудим вначале вышли все келим в полноте рош-тох-соф, а затем к ним пришли света. Ведь келим де-Некудим включают в себя оба упомянутых света: свет никвей эйнаим и свет созерцания глаз на АХАП.

И хотя свет НЕХИ также протягивается вместе с ними, как сказано выше (представляя собой внешний БОН — света и келим), тем не менее, поскольку это свет женского свойства, в котором нет отдачи нижним, они называются именем келим. Однако все это — лишь то, что вышло в тайне внешнего БОН и десяти сфирот Некудим; тайна же света взрослого состояния, притягивающегося в них, приходит от внутреннего БОН, то есть от НЕХИ де-АК, на которые облачаются десять сфирот Некудим, как известно.

И об этом сказано, что в Некудим вначале вышли десять келим друг под другом благодаря созерцанию глаз на АХАП — то есть от первого корня, существовавшего до подъема МАН, благодаря чему они вышли со строением рош-тох-соф: Гальгальта, эйнаим и АХАП были в тайне рош, а от пэ и ниже вышло тело в виде тох и соф, то есть ХАГАТ-НЕХИ. А поскольку они исходят из первого корня до подъема МАН, они расположились друг под другом — то есть в одну линию, а не в порядке трех линий: правой, левой и средней. И с ним соединяется также свет никвей эйнаим, о котором Учитель уже объяснил прежде, что с его стороны протягиваются исправление линий, десять отдельных келим для десяти сфирот и тайна соединения суда с милосердием.

Таким образом, десять сфирот де-рош были упорядочены исправлением линий, а также светом НЕХИ, исходящим из рош де-САГ в тайне второго распространения, как сказано выше. Однако от пэ и ниже — то есть в тох и соф, исходящих из первого корня, — они были пусты от света, поскольку свет глаз не дошел туда, а завершился в пэ, как сказано выше; и вследствие этого ЗАТ оказались келим без света.

И об этом сказано: *«после того, как вышли десять келим и расположились друг под другом на своем месте, каждое отдельно, затем вышел свет и т. д.»*, — до сих пор его слова. И это — свет НЕХИ де-АК, именуемый здесь в словах Учителя третьим светом; и, как сказано выше, это тайна внутреннего БОН, являющегося порождением АБ, в котором есть свет мужского свойства, как подробно описано выше. Поэтому, когда он облачился в пэ де-рош де-Некудим, он вывел десять сфирот Некудим от пэ и выше в категорию рош, а затем пэ распространился в десять сфирот из самого себя в качество тела, являющегося семью нижними сфирот (ЗАТ). И это будет объяснено далее подробно в своем месте с Б-жьей помощью. И потому десять сфирот де-рош вышли в совершенстве и смогли принять свет взрослого состояния, пришедший к ним благодаря облачению атерет Есод де-АК. Это произошло потому, что они уже были упорядочены исправлением линий, соединением свойства милосердия и т. д., как сказано выше. Однако ЗАТ от пэ и ниже, относящиеся к свойству суда, который еще не был смягчен свойством милосердия, обладали лишь одной

линией и потому не смогли принять свет взрослого состояния, поскольку милосердие и суд противоположны друг другу.

Вследствие этого они разбились и умерли — то есть были исторгнуты за пределы Ацилута и опустились на уровень БЕА, как будет сказано в своем месте с Б-жьей помощью.

19) И тебе следует знать: хотя мы и объяснили, что в десять сфирот Некудим с самого начала того, как они были выделены из Источника, пришел только свет женского свойства, называемый светом НЕХИ, тем не менее они рассматриваются в тайне ХАГАТ-НЕХИ. И ты поймешь этот вопрос на основе того, что объяснялось выше и в «Паним Меирот», стр. 242, со слов, начинающихся с «Ибо Кетер...»: Малхут высшего, распространяющаяся и облачающаяся в нижнего, содержит в себе внутреннее и внешнее, и потому производит в рош нижнего также два зивуга: внутренний зивуг от никвей эйнаим и выше и внешний зивуг от пэ и выше, обратиться туда.

И благодаря этому ты поймешь тайну ХАГАТ-НЕХИ в рош де-Некудим: первая точка, тайной которой является Кетер и рош от глаз и выше, называется аспектом ХАГАТ — то есть МАН внутреннего зивуга. А вторая и третья точки, тайна которых — ХУБ де-Некудим и свойство АХАП де-рош (являющиеся телом и тох, называемыми ХАГАТ по отношению к Кетеру, как сказано выше), называются аспектом НЕХИ — то есть МАН внешнего зивуга. И было объяснено, что хотя весь свет, находящийся в рош де-Некудим, относится к свойству НЕХИ и свету женского свойства, они тем не менее подразделяются на ХАГАТ-НЕХИ, а именно в соответствии с различием внутреннего и внешнего, как сказано. И вместе с этим ты поймешь общее правило, данное нам Учителем в «Сефер Эц Хаим», врата 23, глава 6: между вхождением светов и ростом келим существует обратное соотношение — в келим сначала растут высшие части, а в светах сначала растут низшие части. И вот его слова: *«Знай, что вначале начинают расти высшие части, а затем низшие части; ведь при вхождении мохин низшие входят первыми и т. д., и это ясно»*, — до сих пор его слова, обратиться туда. И причина в том, что начиная с подъема МАН считается, будто нижний выходит из табура высшего: ведь из-за того, что никвей эйнаим уподобились пэ, получается, что пэ принимает форму табура, поскольку АХАП считаются свойством ХАГАТ, как подробно написано выше; и выходит, что нижний получает лишь то, что от табура высшего и ниже, то есть свет женского свойства и НЕХИ; и это справедливо в отношении светов, как сказано выше. Однако в келим нижнего соединяется третий свет — тайна созерцания глаз на АХАП первого корня, где АХАП считаются полноценной головой. Получается, что у нижнего есть также аспект ХАГАТ высшего, являющийся светом мужского свойства, и, следовательно, у нижнего есть рош, тох, соф в полноте. Ведь благодаря тайне облачения второго созерцания высшего в нижнего оно считается в нем первым созерцанием в силу обновления келим в нижнем,

как подробно объяснено выше. И потому нижний сам распространяется во второе созерцание, образуя тох и соф в тайне завершения келим, обратиться туда. Однако было объяснено, что от третьего света, исходящего из первого корня, протянулись вовсе не света, а исключительно келим, как сказано выше.

И ты видишь, что в тайне келим у него есть рош, тох и соф в полноте; но со стороны света в него вошли лишь НЕХИ и свет женского свойства, и этот свет размещается исключительно в рош, как подробно описано выше.

И ты видишь, что свет НЕХИ облачается только в келим де-ХАБАД, то есть в рош, как сказано; и таков же порядок вхождения всех светов, как будет объяснено в своем месте с Б-жьей помощью. И из сказанного ты также поймешь тайну взрослого состояния парцуфим: ведь Учитель дал нам общее правило во многих местах, что каждый парцуф рождается в малом состоянии — то есть без головы, имея лишь ХАГАТ-НЕХИ, а свойства ХАБАД у него нет. А когда он вырастает и в него входит свет разума (мохин), ХАГАТ этого парцуфа вновь принимают категорию ХАБАД и становятся рош парцуфа; НЕХИ же в нем принимают качество ХАГАТ, то есть тох; и благодаря силе света мохин к парцуфу притягиваются новые НЕХИ, то есть соф. И на первый взгляд это весьма удивительно, ведь сказано: *«из плоти моей узрю [Б-га]»* (Иов 19:26) и т. д. — как же может существовать некий парцуф без головы, состоящий лишь из тела? К тому же мы не видели в действительности, чтобы при взрослении вырастали новые органы тела, то есть НЕХИ, являющиеся ногами! И нельзя сказать, будто есть различие между высшими мирами и этим миром, ведь Учитель во многих местах, а также Зоар и Тиккуней Зоар уже писали, что все формы и законы управления в этом мире исходят из высших [миров] в тайне оттиска печати друг от друга. См. в [словах] рабби Шимона бар Йохая (Зоаре), недельный раздел Трума, стр. 112; в «Шаар Маамарей ХАЗАЛЬ», в статье «О шагах», со слов «Вначале...» (стр. 42); и в [словах] рабби Шимона бар Йохая, стр. 134, колонка 2. И потому это требует объяснения. Но все становится понятным само собой из объясненного выше: келим каждого парцуфа происходят со стороны третьего света, являющегося первым корнем, и потому сразу при своем первоначальном выходе он выходит со строением рош, тох, соф в полноте и вовсе не лишен головы. Однако жизненная сила (хиют), то есть свет парцуфа, протягивается к нему от первого света, коим является свет никвей эйнаим; и с самого его рождения у него нет от этого света ничего, кроме света женского свойства — то есть, поистине, лишь света категории НЕХИ, — и он облачается в основном только в келим де-рош. Однако, поскольку рош включает в себя внутреннее и внешнее, внутреннее считается ХАГАТ, а внешнее — НЕХИ. И это то, о чем говорит Учитель: каждый парцуф рождается вначале лишь в виде ХАГАТ-НЕХИ и лишенным головы — то есть света мужского свойства, представляющего собой мохин. Однако келим де-рош у него, несомненно, есть, так как они происходят еще из первого корня, как сказано выше. И поэтому во время вхождения света мохин — происходящего благодаря облачению второго

созерцания высшего внутри него в тайне света мужского свойства, становящегося в нижнем аспектом первого созерцания, — он выводит десять сфирот де-рош от масаха де-Малхут и выше. Затем эта Малхут обязательно должна распространиться в тайну второго созерцания ради завершения келим, что неизбежно выводит тох и соф: ведь от второго созерцания и выше — девять первых сфирот тела — называется тох; а оттуда и ниже выходят десять сфирот де-Малхут сверху вниз в тайне завершения и соф, как подробно объяснено выше. И это и есть те новые НЕХИ, которые приходят в парцуф во время вхождения мохин, представляя собой распространение Малхут де-Малхут второго созерцания, как сказано; в самих же келим здесь нет никакого новшества, но исключительно в свете.

20) Однако знай, что и первый свет, [исходящий] из никвей эйнаим, также участвует в выходе келим, как сказано выше. И поэтому следует различать: келим, доходящие в парцуфе до того места, куда распространяется упомянутый первый свет, называются келим де-панам. Причина в том, что они исправлены для облачения сущности внутри них, то есть содержат все исправления, привлекаемые силой подъема МАН. А те части келим, которые протянулись в парцуфе от третьего света (то есть существовавшие до подъема МАН), называются келим де-ахораим, поскольку они лишены упомянутых исправлений. Отсюда следует, что нижний со стороны первого корня выходит в трех частях парцуфа: ХАБАД, ХАГАТ и НЕХИ, а со стороны второго корня выходит лишь в двух частях — ХАГАТ и НЕХИ, как сказано. И они облачаются в высшие части келим: ступень ХАГАТ второго корня облачается в ступень ХАБАД первого корня, а ступень НЕХИ второго корня оказывается облаченной в ступень ХАГАТ первого корня. Поэтому считается, что ахораим выше панам на одну ступень: ведь в ХАГАТ де-панам присутствуют ХАБАД де-ахораим, а в НЕХИ де-панам — ХАГАТ де-ахораим. Однако НЕХИ парцуфа совершенно пусты от света, так как в них нет жизненной силы даже от женского света, приходящего от второго корня. И об этом написал Учитель в «Эц Хаим», в разделе «Порождение Аба ве-Има и ЗОН» (глава 4), и вот его слова: «Поскольку нижний облачает лишь ЗАТ высшего, получается, что нижний может существовать только благодаря первым семи своим [сфирот], а три нижние, то есть НЕХИ, могут прийти лишь в виде добавки», — конец цитаты в сокращении, см. там внимательно. И это согласуется со сказанным нами: жизненная сила отсутствует в этих келим, которые относятся к ахораим, а не к панам; они пусты от света, потому что свет второго корня слишком короток, чтобы достичь их. И в этом смысл того, что человек сразу при рождении обладает полным ростом из трех частей тела: ХАБАД, ХАГАТ и НЕХИ, однако его НЕХИ, то есть ноги, лишены жизненной силы: он не может ходить и не способен к живугу, пока не вырастет, и пойми это. И об этом говорит Учитель, что с вхождением мохин ХАГАТ вновь становятся ХАБАД, и происходит это силой содержащихся в них ахораим. Ведь пока в них есть лишь свет катнута, являющийся женским светом, ахораим

совсем не светят. Однако с приходом света гадлута ахораим вновь оживают, а поскольку в ступени ХАГАТ де-панам присутствуют ахораим от ХАБАД, они тоже возвращаются к ступени ХАБАД. Так же и НЕХИ, содержащие в себе ахораим от ХАГАТ, тоже возвращаются к ступени ХАГАТ.

И ты уже знаешь, что все эти ХАГАТ и НЕХИ при рассмотрении келим первого корня находятся на уровне рош — то есть в рош и тох де-рош, определяемых как пространство от эйнаим и выше и от эйнаим и ниже до пэ, как сказано выше. И потому от пэ и ниже выходят новые НЕХИ, и оказывается, что келим де-ахораим вновь становятся панам и обретают свет и жизненную силу, и пойми это. И ты уже знаешь порядок рош, тох и соф парцуфа Некудим от третьего света, который представляет собой истаклют эйнаим в АХАП: Кетер — это рош от эйнаим и выше, ступень ХАБАД; Хохма и Бина — это тох от эйнаим и ниже, то есть АХАП, и они являются ступенью ХАГАТ; а ЗАТ — это соф от пэ и ниже, и они представляют собой ступень НЕХИ. И это верно лишь для келим де-ахораим, как сказано; однако в келим де-панам Кетер будет ступенью ХАГАТ, а ХУБ — ступенью НЕХИ, как объяснялось выше, а ЗАТ, расположенные от пэ и ниже, полностью лишены свойства панам, так как оно не распространяется ниже пэ, как объяснялось выше. Поэтому, когда к ним приходит свет гадлута благодаря облачению НЕХИ де-АК и атерет Есод де-АК, что представляет собой второе созерцание (истаклют бэт), как сказано выше, которое становится первым созерцанием (истаклют алеф) для рош де-Некудим в целом, то благодаря двум зивугам — внутреннему и внешнему — оказывается, что ХАГАТ де-Некудим вновь стали ХАБАД и полноценным рош также и в свете панам. А НЕХИ де-Некудим, то есть ХУБ, вновь стали ХАГАТ также и в свете панам, и от пэ и ниже выходят новые НЕХИ де-панам для ЗАТ де-Некудим, как сказано выше; и всё это — от внутреннего зивуга в никвей эйнаим. И выше объяснялось, что облачение высшего производит в парцуфе также внешний зивуг, а именно в пэ всего рош в целом, что представляет собой пэ самих Аба ве-Има. И тогда выходят десять сфирот де-рош в АХАП, то есть в самих Аба ве-Има, а от пэ и ниже распространяются тох и соф де-гуф к ЗАТ, называемым ХАГАТ и НЕХИ. И вот выяснилось, что со стороны внутреннего зивуга, являющегося главным, ХАГАТ, то есть Кетер, вновь стал ХАБАД, а НЕХИ, представляющие собой Аба ве-Има, вернулись к ХАГАТ и тох вплоть до пэ.

И получается, что от внутреннего зивуга к ЗАТ доходят лишь НЕХИ; и ты уже знаешь, что эти НЕХИ помещаются в келим ХАГАТ де-ЗАТ, а НЕХИ все еще остаются пустыми от света. Однако от внешнего зивуга в пэ самих Аба ве-Има, от которого выходят десять сфирот де-рош от пэ и выше, гуф, являющийся распространением Малхут де-рош ко второму созерцанию в тох и соф, как сказано выше, распространяется в тох и соф к ЗАТ де-Некудим, где тох — это ХАГАТ, а соф — это НЕХИ; и оказывается, что теперь благодаря внешнему зивугу свет дошел также и до НЕХИ де-ЗАТ.

Таким образом, во всех них есть свет паним от внутреннего зивуга и внешний свет от внешнего зивуга, кроме НЕХИ де-ЗАТ, в которых есть только внешний свет, то есть [лишь] от внешнего зивуга, как объяснено, и помни это.

21) И этим объясняется то, что мы сочли затруднительным выше, в пункте 17, относительно аннулирования ахораим НЕХИ де-Кетер и ахораим ХАГАТ и НЕХИ де-Аба ве-Има. Мы остановились там на известном правиле, что в головах уход света не происходит, а происходит только в телах, см. там. И из сказанного ты хорошо поймешь, что Аба ве-Има — это не настоящий рош, а ступень ХАГАТ и рош де-гуфа, поскольку они представляют собой АХАП, вышедшие наружу из рош, как сказано выше; и потому в них тоже происходит уход света. И теперь мы находим объяснение трем различиям в швират а-келим: ведь поскольку Кетер по своей сути — это рош, в нем не происходит ухода светов; и об этом сказано: «Но Кетер, так как принимает свет самого озэн», то есть является подлинным рош и первой точкой, что от эйнаим и выше, и потому не разбились даже ахораим его келим; и об этом сказано: «Кетер уцелел весь», — в отличие от Аба ве-Има, которые являются АХАП де-рош, уже считающимися телом и ХАГАТ, и потому сказано, что их ахораим аннулировались и упали. Однако их паним уцелели: уцелели именно те света, которые были в них до прихода света НЕХИ де-АК; и это потому, что с внешней стороны они считаются полноценным рош — ведь АХАП, безусловно, келим де-рош, как сказано выше, — и в этом отношении света в них сохраняются, как сказано. Что же касается ЗАТ, которые являются телом даже с внешней стороны, да и нет в них никакого света, кроме нового света из НЕХИ де-АК, то они разбились целиком — и в паним, и в ахораим. И тебе необходимо помнить здесь, во всех исследованиях швират а-келим, что они представляют собой то же самое явление, что и уход светов первого распространения де-Акудим, как намекнул нам Учитель выше, в ветви 7, и как объяснено в «Паним Масбирот» выше, в ветви 9, пункт 2 (см. там внимательно), ведь это понадобится тебе на всем дальнейшем протяжении темы швират а-келим.

22) И благодаря этому ты поймешь сказанное Учителем выше, в ветви 14, пункт 30, что из Кетер и Хохма, представляющих собой камац и патах, вышли келим, см. там. И это согласуется с тем, что мы говорили выше: от первого света к Некудим распространился только женский свет, то есть НЕХИ, включающие в себя внутреннее и внешнее, и потому они называются ХАГАТ и НЕХИ. И было объяснено, что они распространились лишь до пэ де-рош парцуфа Некудим, так что ХАГАТ облачились от эйнаим и выше, что представляет собой Кетер, называемый камац, а НЕХИ облачились в АХАП, что представляет собой Хохма, называемую высшими Аба ве-Има и именуемую патах. А от пэ и ниже, то есть в ЗАТ де-Некудим, вовсе не было келим де-паним, как сказано выше, см. там. Затем, когда к ним пришел второй свет, то есть свет НЕХИ де-АК, в них совершился зивуг, и тогда вышли келим де-паним для ЗАТ: от внутреннего зивуга — для ХАГАТ де-ЗАТ, а от внешнего зивуга — также и для НЕХИ де-ЗАТ.

И оказывается, что из Кетер и Хохма вышли келим, то есть келим де-панам, которые как раз и называются двадцатью двумя буквами; и потому двадцать две буквы намекаются в камац и патах, как написал там Учитель (см. там внимательно), и пойми это.

И благодаря этому ты поймешь сказанное там Учителем, что и точка Цере входит в число разбившихся келим, см. там. Над этим вопросом мы остановились в начале ветви: ведь известно, что точка Цере — это Бина, а Учитель уже писал, что три первые [сфирот] (КАХАБ) не разбились, см. там. И из объясненного ты поймешь это: ведь Цере — это ИШСУТ, которые до прихода света НЕХИ де-АК были включены в ХУБ, представляющие собой Аба ве-Има, то есть в АХАП де-рош де-Некудим; однако затем, когда в них пришел мужской свет силой НЕХИ де-АК, сами Аба ве-Има распространились в десять сфирот де-рош: в Гальгальту, эйнаим и АХАП, причем также с двумя зивугами: внутренним и внешним; и тогда определяется, что внешний зивуг Аба ве-Има, то есть их АХАП, представляет собой ступень ИШСУТ, называемую Цере. И уже объяснялось, что без этого внешнего зивуга свет вовсе не достиг бы ступени НЕХИ де-ЗАТ (см. там); и в этом смысл того, что свет ИШСУТ относится к НЕХИ де-Некудим, а свет Аба ве-Има относится к ХАГАТ де-Некудим, как будет сказано ниже. Также объяснялось, что весь свет, вышедший посредством зивуга де-гадлут силой НЕХИ де-АК, полностью аннулировался; и смотри здесь в «Паним Меирот»: отсюда следует, что вся ступень Цере аннулировалась, ведь она возникла исключительно силой зивуга де-НЕХИ де-АК, как сказано, тогда как до зивуга де-гадлут она была включена в Аба ве-Има, которые оба называются патах.

И об этом сказано, что Цере входит в число ЗАТ, которые разбились. Однако корень ИШСУТ — то есть в том качестве, в каком они были включены в Аба ве-Има еще до зивуга де-НЕХИ де-АК, — безусловно уцелел; но тогда они не носят имени «точка Цере», поскольку полностью включены в Аба ве-Има, представляющих собой патах, то есть ступень внешнего МАН для рош парцуфа Некудим в целом, как объяснено; и пойми это как следует. А тема Шиболет а-Закан всё еще требует от нас подробного рассмотрения, равно как и различие пяти парцуфим де-Некудим — как они облачаются друг в друга, — что будет с Б-жьей помощью разъяснено в следующей ветви.

Ветвь 16

Сефер Эц Хаим

1) Устройство [парцуфим] Бина и Твуна в их должном порядке. Знай, что Има Илаа (Высшая Мать) обладает именем АВАЯ де-САГ и является Нуквой по отношению к Абе, который представляет собой имя АВАЯ де-АБ. И это имя АВАЯ де-САГ огласовано огласовками [имени] ЭЛОКИМ, как известно, ведь Бина — это АВАЯ с огласовками ЭЛОКИМ, как известно.

2) И это имя АВАЯ разделяется своими четырьмя буквами на четыре стадии (бхинот): два [имени] ЭЙЕ с наполнением йод, одно — с наполнением алеф и одно — с наполнением хэй. И она обозначена в первой букве хэй общего имени АВАЯ, включающего весь [мир] Ацилут. А Аба — это буква йод имени АВАЯ, как сказано выше.

3) И эта Има представляет собой полные десять сфирот. Однако при разделении ее на две стадии, как сказано, первая стадия обозначена в наполнении буквами вав и далет (ו"ו) буквы йод упомянутого выше общего имени АВАЯ, а вторая стадия обозначена в первой букве хэй общего имени АВАЯ, включающего весь Ацилут, как известно. И тогда первая стадия, обозначенная в наполнении буквы йод, называется [именем] ЭЙЕ с наполнением йод, а вторая стадия называется именем САГ. Также первая называется Има Илаа, или Бина, а вторая называется Твуна.

4) И знай, что Бина — это девять первых сфирот, а Твуна — это Малхут упомянутой Бины. И знай: подобно тому как Рахель, Нуква де-ЗА, хотя и является его Малхут, тем не менее облачает его от хазе (груди) и ниже, точно так же эта Твуна, являющаяся Малхут де-Бина, облачает Бину только от хазе и ниже.

5) И знай, что в Бине есть внутренняя часть (пнимают) и внешняя часть (хицониют), и точно так же в ее Малхут, называемой Твуна, есть внутренняя и внешняя части, ведь нет ничего в мире, в чем не было бы внутреннего и внешнего. Но чтобы не удлинять изложение, мы объясним устройство Твуны, а исходя из нее ты поймешь Бину по аналогии.

6) И теперь мы разберем только [строение] Малхут де-Бина, которая называется Твуна и соотносится с первой буквой хэй общего имени АВАЯ, называемой именем САГ. Эта ступень целиком представляет собой одно полное имя САГ, включающее все девять сфирот в ней, во внутренней и во внешней части.

7) И три первые сферы (ГАР) в ней подобны трем парцуфим — это КАХАБ, и они обозначены [буквами] йод и хэй общего имени САГ. А первая буква хэй имени САГ — это Бина де-Твуна, являющаяся третьим парцуфом общего имени САГ, и в ней есть три буквы хэй: одна — против ГАР в ней, одна — против шести [нижних сфирот] (ВАК) в ней, и одна — против Малхут в ней.

8) При этом буква хэй с наполнением йод по гематрии равна трем буквам хэй, поскольку буква йод наполнения превращается в две буквы хэй, и вот они — три буквы хэй. Поскольку в форме буквы хэй есть три линии, первая буква хэй [находится] в трех линиях ее КАХАБ. И потому эта буква хэй — простая и основная; буква же йод наполнения разделяется на две буквы хэй, как сказано выше, и они находятся в ее ВАК: одна — в трех линиях ее ХАГАТ, а последняя буква хэй — в трех линиях ее НЕХИ. И соответственно им есть три другие буквы хэй во внешней части.

9) Затем идет буква вав общего имени САГ — это ВАК, ЗА де-Твуна. И тогда две нижние точки из буквы йод, имеющейся в букве йод наполнения буквы хэй де-Бина, как сказано выше, во внутренней и во внешней их частях, также опускаются, чтобы стать светом разума (мохин) для этих ВАК, являющихся буквой вав общего имени САГ, подобно тому как Твуна облачается в качестве мохин в ЗА.

10) При этом внешняя часть двух частей буквы йод из наполнения первой буквы хэй, как сказано выше, опустилась внутрь внутренней части десяти нижних частей этой буквы вав. А внутренняя часть двух упомянутых частей буквы йод опускается внутрь внутренней части трех верхних частей этой буквы вав, которая вся по гематрии равна 13. И известно, что есть 13 во внутренней части и 13 во внешней части; при этом внутренние 13 стали внешней частью по отношению к двум последним частям наполнения йод первой буквы хэй — для их внешней и для их внутренней частей, согласно сказанному выше.

11) Однако знай: подобно тому как в ЗА есть внутренние и окружающие света разума (мохин пнимии и макифим), точно так же есть и во внутренней части этой буквы вав общего имени САГ — внутреннее и окружающее. Ведь внешняя часть двух упомянутых частей стала внутренним [светом] внутри десяти нижних частей этой буквы вав, относящихся к ее внутренней части. Внутренняя же часть двух упомянутых частей тоже вошла внутрь трех верхних частей этой буквы вав; и получается, что их две внутри трех, а в совокупности они образуют одну букву хэй, и эта буква хэй стала окружающим светом разума над этой буквой вав.

12) Что же касается внешней части этой буквы вав, состоящей из 13 частей, то далее будет объяснено, что происходит с ними. Ведь в этой букве вав есть внутренняя и внешняя части, как сказано выше: она представляет собой внутреннюю часть от Бины, но сама эта внутренняя часть становится внешней по отношению к внутренней части Бины.

13) Затем последняя буква хэй с наполнением йод общего имени САГ — это Малхут парцуфа общего имени САГ. И она также подобна первой букве хэй, состоя из трех букв хэй: буква хэй — в трех первых линиях КАХАБ, буква хэй — в трех средних линиях ХАГАТ, и буква хэй — в трех нижних линиях НЕХИ; и все эти три буквы хэй относятся к внутренней части.

14) Есть также и другая [буква хэй] в качестве внешней части, и это три другие буквы хэй, разделяющиеся аналогичным образом. И подобно тому как Рахель берет обратную сторону (ахораим) ЗА для своего внутреннего строения, и это становится в ней мохин, так происходит и здесь: внешняя часть буквы вав общего имени САГ, которая не потребовалась на своем месте, как сказано выше, опускается и становится внутренней частью для этой последней буквы хэй, являющейся Малхут общего имени САГ, как сказано выше.

15) Смысл в следующем: мы уже объяснили, что эта Малхут общего имени САГ содержит три буквы хэй в букве хэй внутреннего строения и три буквы хэй в букве хэй внешнего строения. И третья, нижняя буква хэй внешнего строения, представляющая собой внешнюю часть НЕХИ этой Малхут де-САГ, опустилась внутрь ЗА де-Ацилут, чтобы стать для него внутренними мохин, как известно. Получается, что Малхут де-САГ осталась в недостатке, и тогда для нее образуются новые НЕХИ внешнего строения — как упомянуто в другом месте, где говорится о том, как они выступают излишком и свешиваются на затылке позади рош де-ЗА снаружи до хазе, как упомянуто там.

16) Образование же этих новых НЕХИ происходит так: внутренняя часть третьей буквы хэй, являющаяся НЕХИ внутренней Малхут де-САГ, увеличилась, удвоилась и стала двумя внутренними буквами хэй. Тогда две верхние внешние буквы хэй, остававшиеся на своем месте, опустились, вошли внутрь этих двух внутренних букв хэй и стали их внутренней частью, а эти две нижние внутренние буквы хэй стали для них внешней частью. Вверху же теперь остались две внутренние буквы хэй. Тогда упомянутая оставшаяся внешняя буква вав опустилась и облачилась внутрь этих двух букв хэй: она стала для них внутренней частью, а они стали внешней частью. И тогда они выросли подобно ей и тоже стали числом 13, какова гематрия буквы вав. И вот — 13 внутри 13, то есть внутреннее и внешнее.

17) И мне представляется (хотя я не слышал [этого от Учителя]), что, возможно, и буква вав разделяется на две ступени: вторая буква вав войдет внутрь второй буквы хэй в качестве внутренних мохин, а буква алеф — это Кетер в ней. Первая же буква вав, облачившаяся внутрь первой буквы хэй, будет светом мохин в виде окружающего света над рош де-Малхут — подобно тому как объяснялось выше, что одна буква хэй служит окружающим светом над головой буквы вав; только там, поскольку они пришли от Твуны, [этот свет] называется буквой хэй, а здесь, поскольку они приходят от буквы вав, он

называется буквой вав. И это требует дальнейшего выяснения, на мой скромный взгляд. И вот теперь разъяснено, что внешняя часть НЕХИ де-Малхут де-Твуна стала внутренними мохин для ЗА.

18) Общий вывод: первая буква хэй Имени — это одно имя САГ, включающее десять сфирот внутренней и внешней части, и оно называется Твуна. И в ней есть ГАР, называемые Бина, ВАК, называемые Твуна, и Малхут в ней, которая называется Твуна. А внешняя часть НЕХИ этой Малхут также называется Твуна. Таким образом, есть одна Бина и три Твуны, и все эти четыре ступени вместе называются Твуна де-САГ первой буквы хэй.

19) Кроме того, есть Высшая Бина, обозначенная в букве йод имени АВАЯ, и в ней есть подобие всех этих ступеней, однако она называется Биной имени ЭЙЕ с наполнением йод. Таким образом, есть Высшая Бина и Твуна, и они представляют собой понятие бальзамного благовоения (יְהוָה בְּיָדָא); точно так же и в самой Твуне есть Бина и Твуна, и они тоже — бальзамное благовоение (יְהוָה בְּיָדָא).

20) Пойми и увидишь, как всякая внешняя часть высшего становится внутренним содержанием по отношению к внутренней части того, кто ниже его; а эта внутренняя часть нижнего сама становится внешней стороной. И тогда первоначальная внешняя часть, которая сначала была на этой внутренней части нижнего, не может оставаться там и опускается, чтобы стать внутренним содержанием внутри внутренней части еще более низкого, чем он, — и точно так же до самого конца всех ступеней. Таким образом, там не может быть больше двух ступеней: одной внутренней и одной внешней.

21) И также пойми, что высший никогда не облачается в нижнего иначе как своей внешней частью, а там, внизу, она снова становится подлинной внутренней частью. Потому что хотя по отношению к высшему она и называется внешней частью, при своем спуске вниз она обретает там уровень внутренней части.

22) Пойми также, как даже в одном отдельном парцуфе мохин опускаются от одной сфиры к другой: но происходит это только от Кетера к Хохме, от Хохмы к Бине, от Бины к Тиферет и от Тиферет к Малхут. И все это — внутри самого парцуфа, и точно так же — от одного парцуфа к другому.

23) Пойми также, что опускающаяся внешняя часть высшего берется не от всего него целиком, а только от Малхут во внешней части Малхут, находящейся в нем. Ведь когда мы говорим, что опускаются внешние НЕХИ, имеется в виду Малхут в этой внешней части, находящаяся в НЕХИ внешней структуры, при том что вся эта внешняя часть — не что иное, как десять сфирот Малхут этого парцуфа.

24) Шесть чертогов (хейхалот) мира Брия — это шесть ступеней, а седьмой, высший чертог включает четыре [света] мохин: Кетер, Хохма, Бина, Даат, и они являются

четырьмя опорами [Престола]. И в этих четырех высших [ступенях] заключены четыре [света] мохин в качестве светов и души [мира] Брия. Они выделены [из Источника] из десяти сфирот Малхут, вся величина которой составляет лишь четыре нижние [сфиры] ЗА; и эти четыре света, включающие десять сфирот, представляют собой сам Престол. Но знай, что все четыре света — это четыре нижние [сфиры] в ней. И в эти четыре света, выделенные из нее, она опустилась в виде ущерба луны и облачилась в них, в виде Человека, восседающего на Престоле, согласно принципу «Има гнездится в Престоле». Однако из [мира] Брия в Ецира и из Ецира в Асия опускается лишь от Малхут к Малхут, по принципу «Человека на Престоле», а не все десять сфирот в ней.

Паним Меирот

«1) У нее имя АВАЯ со значением САГ, и это женское свойство (нуква) и т. д. Имя АВАЯ со значением АБ:» Тебе уже было показано, что главные различия, по которым разделяются все ступени, — это четыре известные стадии десяти сфирот прямого света, которые Учитель объяснил выше в ветви 4. Они и представляют собой четыре буквы имени АВАЯ.

Буква йод — это первая стадия (бхина алеф), высшая хэй — вторая стадия (бхина бэт), вав — третья стадия (бхина гимель), а нижняя хэй — четвертая стадия (бхина далет). От них берет начало различие четырех ступеней, называемых АБ, САГ, МА и БОН, а именно по высоте их уровня: уровень АБ достигает Хохмы — первой стадии и буквы йод имени АВАЯ; уровень САГ достигает Бины — второй стадии и высшей хэй и так далее, как сказано в «Паним Масбирот», в ветвях 3 и 4 (см. там). И ты найдешь там, что четыре стадии прямого света разделяются на два мужских свойства и два женских: первая и третья стадии — мужские, а вторая и четвертая — женские (см. там причину этого). Отсюда пойми: подобно тому как первая и вторая стадии, составляющие суть [букв] йод-хэй имени АВАЯ, представляют собой мужское и женское свойства, точно так же АБ и САГ являются мужским и женским свойствами, поскольку суть их одна, как сказано.

«Огласована огласовкой ЭЛОКИМ и т. д.:» Это указывает на принцип включения свойства милосердия в суд, исправление которого произошло в этом имени АВАЯ со значением САГ. В этом смысл стиха: *«И пошли они обе»* (Рут 1:19), что истолковано в «Зоар Хадаш» (Рут) применительно к двум буквам хэй имени АВАЯ — высшей хэй и нижней хэй (см. там). Поэтому оно огласовано по имени нижней хэй, которая называется ЭЛОКИМ, как известно. Выше же высшей хэй, то есть ступени САГ, это исправление не распространилось, как сказано в «Паним Масбирот», ветвь 15, пункт 7 (см. там внимательно).

И благодаря этому ты поймешь сказанное в «Тиккуним Хадашим» со слов «Рабби Шимон открыл еще», где среди прочего приведено: «Только Он Один, без соучастия и счета, как написано: *«И нет ЭЛОКИМ со Мною»* (Дварим 32:39), даже ЭЛОКИМ мира Ацилут» (см. там внимательно и поймешь из сказанного; см. также «Зоар с комментарием Сулам», Берешит 1, пункт 171, в разночтениях).

«2) И вот, это имя АВАЯ делится на четыре стадии и т. д.» Ты уже знаешь, что простые буквы имени АВАЯ — то есть четыре его буквы — это известные четыре стадии десяти сфирот прямого света. И знай, что буквы наполнения (милуй) любого имени АВАЯ указывают на десять сфирот отраженного света на этой ступени: ведь десять сфирот отраженного света наполняют десять сфирот прямого света, как сказано в «Паним Масбирот», ветви 3 и 4 (см. там внимательно).

Существуют три вида наполнения, чей знак — буквы йод, хэй, алеф (י"ה"), то есть наполнение буквами йод, наполнение буквами алеф и наполнение буквами хэй. Они обозначают деление на рош, тох и соф (голову, внутреннюю часть и завершение), действующее на всех ступенях, как известно из предыдущих ветвей. Известно также, что в рош находятся не сами келим, а лишь корни келим. Поэтому его буквы наполнены через йод: י"ד ה"י ו"י ה"י, поскольку буква йод стоит в начале написания любой буквы, будучи корнем букв. А тох — то есть начало тела и первые девять сфирот тела до табура — уже представляет собой келим, так как Малхут де-рош служит их корнем, как известно. Однако в них есть различие Парсы, являющейся небосводом, разделяющим воду и воду, как сказано в «Паним Масбирот». Такова форма буквы алеф (א), где верхний йод — это высшие воды, нижний йод — нижние воды, а наклонная черта — это Парса и разделяющий небосвод, как сказано в Зоаре и выше, в ветви 3 (см. там). Поэтому тох любой ступени обозначается наполнением через алеф: י"ד א"א ו"א א"א. А соф — часть тела от табура и ниже, где десять сфирот отраженного света находятся уже в состоянии завершения, так как больше не имеют силы распространяться, как сказано в «Паним Масбирот», ветви 15 и 13 (см. там), — поэтому его буквы наполнены через хэй: י"ד ה"ה ו"ה ה"ה.

Таким образом, буквы наполнения соответствуют простым буквам, и это оттого, что в них нет обновления распространения. Пойми это.

«В четырех ее буквах, и это два имени ЭЙЕ с наполнением через йод и т. д.» Разделение имени АВАЯ на четыре стадии указывает на четыре ступени: АБ, САГ, МА и БОН. Буква йод — это АБ, высшая хэй — САГ и так далее.

Известно, что такое деление действует на всех ступенях, вплоть до мельчайших частных. И уже было объяснено значение трех наполнений — через йод, алеф и хэй, —

представляющих собой рош, тох и соф каждого парцуфа, и это три имени АВАЯ: АБ, МА и БОН, как упомянуто выше.

Однако имя АВАЯ со значением САГ также имеет наполнение через йод, как и АБ, но отличается от него наполнением буквы вав: она наполнена не буквой йод, как в АБ, а буквой алеф, как в имени АВАЯ со значением МА. Смысл этого отличия ты поймешь из корня исправления подъема МАН, которое произошло не в рош парцуфа САГ де-АК, а только в его теле, называемом ИШСУТ, согласно словам Учителя выше, в ветви 8 (см. там внимательно).

Суть его слов в том, что САГ разделился надвое вследствие МАН, и та часть, которая опустилась и соединилась с МА и БОН де-АК по принципу МАН, называется ИШСУТ. А тааим де-САГ — то есть рош де-САГ, которая не опустилась по принципу МАН, — называется высшими Абой ве-Имой (Аба ве-Има илаин; см. там).

Известно, что буквы йод-хэй любого имени АВАЯ — это рош, то есть тааим де-САГ, в которых исправление МАН не происходило, и потому они наполняются через йод, как АБ. Буква же вав имени АВАЯ, всегда указывающая на тело, то есть на упомянутый ИШСУТ, вышла с наполнением через алеф, в отличие от высших Аба ве-Има, не имеющих этого наполнения, выражающего отраженный свет от подъема МАН. Пойми это как следует. Итак, разъяснено, что изменение в наполнении имени АВАЯ со значением САГ происходит вследствие исправления МАН, корень которого начинается только со ступени САГ. В этом заключается все отличие наполнения САГ от АБ, и помни это. И место этого [отличия] заметно лишь в букве вав имени АВАЯ со значением САГ, указывающей на тело, именуемое ИШСУТ. Буквы же йод-хэй имени АВАЯ со значением САГ, называемые высшими Абой ве-Имой, остались на ступени АБ: их наполнение идет через йод, как в АБ, поскольку в них МАН еще не пустил корней, а проявился лишь в теле, соответствующем букве вав, как было объяснено. На это и указал Учитель выше, в ветви 6: «Нет различия между именем АВАЯ со значением АБ и именем АВАЯ со значением САГ, кроме как в наполнении буквы вав» (до сих пор его слова, см. там). Также выяснилось, что суть высшей Имы заключена в тааим имени АВАЯ со значением САГ, то есть в рош де-САГ, а суть Твуны — это некудот, тагин, отиет (ТАНТА) де-САГ, то есть гуф де-САГ, распространяющийся от пэ де-рош и ниже, как написано в ветви 8 (см. там).

И об этом сказано, что высшая Има обладает именем АВАЯ со значением САГ, то есть ее имя АВАЯ служит корнем для имени АВАЯ со значением САГ, и разделяется на четыре стадии в четырех своих буквах — йод, хэй, вав, хэй, — то есть на пять парцуфим: Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН в рош де-САГ, женская сторона которых называется высшей Имой. Однако пять парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН высшего Абы в рош де-САГ рассматриваются в виде четырех имен АВАЯ согласно четырем буквам АВАЯ: АБ, САГ, МА и БОН, как сказано. А пять парцуфим в высшей Име рассматриваются в виде

четырёх имен ЭЙЕ: ведь имя АВАЯ соотносится с Абой, а имя ЭЙЕ — с Имой, как известно. Поэтому [Учитель] говорит, что это четыре имени ЭЙЕ: два с наполнением через йод, одно через алеф и одно через хэй. Ведь первые два имени ЭЙЕ, исходящие из двух букв йод-хэй имени АВАЯ, являющихся тайной рош, еще не считаются даже корнем для имени АВАЯ со значением САГ. Причина в том, что даже свойство йод-хэй в теле САГ, представляющее собой рош де-ИШСУТ при их разделении на пять парцуфим, наполняется через йод, подобно АБ, поскольку сущность САГ начинает раскрываться лишь в буквах вав-хэй де-ИШСУТ, как сказано выше. Следовательно, первые два имени ЭЙЕ высшей Имы даже не считаются корнем САГ, и потому они наполнены через йод, как ступень АБ. И только два нижних имени ЭЙЕ в буквах вав-хэй имени АВАЯ высшей Имы имеют наполнение через алеф и хэй, причем наполнение через алеф указывает на то, что в буквах вав-хэй высшей Имы уже заложен корень подъема МАН по принципу имени АВАЯ со значением САГ, как сказано. Пойми это как следует.

«3) Тогда первая стадия обозначается наполнением вав, далет и т. д.:» Смысл этого разделения уже объяснялся выше в «Сефер Эц Хаим», в ветви 5: оно происходит из-за спуска гуф де-САГ (то есть некудот, тагин, отиет де-САГ) к МА и БОН де-АК ниже табура по принципу МАН (см. там). С тех пор Бина разделилась на две части: таамим в ней, представляющие собой рош де-САГ, соединились со ступенью АБ и Хохмы и стали называться высшими Абой ве-Имой; а некудот, тагин, отиет в ней, представляющие собой тело САГ, остались сами по себе на уровне САГ и на уровне Бины, как написано здесь в «Паним Масбирот» (см. там). Поэтому высшая Има, являющаяся нуквой ступени АБ, как сказано выше, уже не относится к ступени САГ, какой она была в АК до того, как ее тело поднялось в виде МАН, но соединилась с АБ в качестве женского свойства: она стала Хохмой и буквой йод имени АВАЯ, где простая буква йод — это высший Аба, а наполнение буквы йод, то есть буквы вав-далет (𐤅𐤋), — высшая Има, нуква Абы.

«А вторая стадия обозначена в первой букве хэй и т. д.:» Как объяснялось выше, прежнее тело САГ получило полное имя АВАЯ со значением САГ, выражающее Бину и тайну первой буквы хэй общего имени АВАЯ.

«Первая стадия и т. д. называется именем ЭЙЕ с наполнением через йод и т. д.:» Ведь тайна имени ЭЙЕ указывает на корень раскрытия света в то время, когда он еще скрыт, как сказано в Зоаре о значении имени ЭЙЕ: «*де-замин ана ле-олада*» («готов породить»). Иными словами, открывается этот корень, которому суждено светить впоследствии. Имя же АВАЯ указывает на то, что желаемый свет уже раскрылся. И уже объяснялось в «Паним Масбирот», в ветви 15, что эта нуква ступени АБ — тайна Малхут в никвей эйнаим (отверстиях глаз), где находится корень того света, который выходит

через глаза к десяти сфирот [мира] Некудот, в смысле слов *ани йешена* — «я сплю» (אֲנִי שָׁנָה) и *ани шния* — «я вторая» (אֲנִי שְׁנִיָּה) (см. там).

По этой причине они и называются именем ЭЙЕ с наполнением через йод: ведь на своем месте этот свет не замечен, как писал Учитель в ветви 15, пункт 6, — весь свет, выходящий через глаза, не замечен выше табура и поглощается в мире Акудим (см. там). В этом и смысл слов «*де-замин ана ле-олада*» («готов породить»): лишь после того, как он распространяется ниже табура, он начинает светить открыто, но не раньше.

Известно, что пять парцуфим Ацилута в мире Исправления происходят от пяти парцуфим АК. Поэтому и САГ Ацилута также разделяется на две ступени — Аба ве-Има и ИШСУТ, облачающие Арих Анпин от пэ де-рош до табура, подобно тому как парцуф САГ облачает АК от пэ до табура.

Таким образом, высшие Аба ве-Има мира Ацилут представляют собой рош де-САГ, перенявшую свойство АБ и первой буквы йод имени АВАЯ, где Аба — это простая йод, а Има — буквы вав-далет, и ступень ЭЙЕ с наполнением через йод, происходящую из того же корня, о котором мы говорили применительно к Аба ве-Има де-АК. А поскольку свет Аба ве-Има мира Ацилут раскрывается не на своем месте, а лишь ниже табура АА мира Ацилут — то есть для ЗОН, соотносящихся с ним так же, как десять сфирот Некудим соотносятся с АК, — постольку имя нуквы ступени АБ, то есть высшей Имы мира Ацилут, будет именем ЭЙЕ с наполнением через йод, и по той же самой причине, которую мы указали для высшей Имы де-АК. Пойми это.

«А вторая стадия называется именем САГ:» То есть по причине, объясненной выше применительно к ИШСУТ де-АК, перенявшему все свойства имени АВАЯ со значением САГ, каким оно было в АК до подъема МАН. И уже объяснялось, что парцуфим Ацилута происходят от парцуфим АК (см. там); посмотри также здесь, в «Паним Масбирот», где мы изложили этот вопрос подробно и во всем объеме.

«4) Бина — это первые девять сфирот и т. д.:» И это берет начало от парцуфа САГ де-АК до подъема МАН, где они пребывают как рош де-САГ и гуф де-САГ, как сказано выше. Поэтому и в мире Исправления они всегда делятся на голову и тело: голова (рош) — это высшие Аба ве-Има, а тело, находящееся от пэ высших Аба ве-Има и ниже, — это тело (гуф).

Известно, что все десять сфирот тела — не что иное, как распространение Малхут де-рош в десять сфирот из себя самой, вплоть до Малхут де-Малхут, по принципу второго распространения. Об этом и сказано, что Бина — то есть высшие Аба ве-Има — это первые девять сфирот головы, а Твуна — это распространение Малхут де-Аба ве-Има в тело, как сказано выше.

«И знай, что подобно тому как Рахель и т. д. облачает его от хазе и ниже и т. д.:» Этим [Учитель] сообщает нам, что, начиная с подъема МАН, во всех парцуфим наблюдается опускание. Ведь в парцуфим АК до подъема МАН, как было объяснено, каждый нижний облачал тох и соф высшего, то есть [простирался] от пэ де-рош и ниже. Однако при подъеме МАН, когда первое созерцание (истаклют алеф) поднялось от пэ и совершилось в никвей эйнаим, АХАП стали считаться внутренней частью (тох), то есть ХАГАТ.

Вследствие этого второе созерцание совершается на пэ, и потому пэ опустился до уровня хазе, представляющего собой Малхут де-Малхут, над которой и совершается второе созерцание, как сказано выше. И как написано в предыдущих ветвях и здесь, в «Паним Масбирот», нижний, чей корень и исток берет начало лишь от пэ, не способен подняться выше своего истока, как известно, и потому считается, что он облачает высшего лишь от хазе и ниже, поскольку пэ сместился на уровень хазе, как сказано. Об этом и сказано: «подобно тому как Рахель... точно так же и эта Твуна, являющаяся Малхут де-Бина...» (до сих пор его слова). Он хочет сказать, что она представляет собой распространение общей Малхут — тайны пэ де-рош — и должна была бы облачать Бину от пэ и ниже, то есть с уровня первого созерцания, как это было в парцуфим АК. И говорит, что, несмотря на это, она «облачает Бину лишь от хазе и ниже» (до сих пор его слова). Иными словами: поскольку пэ опустился и перешел на уровень второго созерцания, как сказано, он стал сутью Малхут де-Малхут, именуемой хазе, как упоминалось выше (см. там). Получается, что она уже не является общей Малхут де-Бина, какой была в парцуфим АК до подъема МАН.

Таким образом, теперь считается, что нижний облачает высшего лишь в свойствах его НЕХИ, то есть соф высшего, а не в свойствах ХАГАТ-НЕХИ, как прежде в АК. Пойми это как следует.

«5) В ней есть внутренняя и внешняя части, ибо нет ничего и т. д.:» Как объяснялось в предыдущих ветвях, из-за подъема соударения (зивуг) в никвей эйнаим исток нижнего, рождающегося от свечения зивуга в Малхут де-рош, также поднялся в АХАП де-рош высшего. И во внутренней части это действительно так: каждый нижний поднялся к истоку своего выхода, то есть к Малхут в никвей эйнаим, так что рош нижнего заканчивается у пэ, от пэ до хазе идет тох, а от хазе до табура уже завершается соф, и там он оканчивается. Однако во внешней части под действием этого подъема в нижнем не произошло никаких изменений: он по-прежнему начинается под пэ высшего, где от пэ до хазе выходит рош, от хазе до табура — тох, а от табура до сиюм раглин — соф.

Таким образом, от каждого зивуга выходят два парцуфа: один начинается от АХАП высшего и заканчивается выше табура, а второй начинается от пэ высшего и распространяется до сиюм раглин. Причина в том, что внешний [парцуф] берет начало от

Малхут де-рош первого корня (до подъема зивуга), чей исток был в пэ, а внутренний — от Малхут де-рош второго корня, где место Малхут поднялось в никвей эйнаим, как было объяснено. Впрочем, обе эти точки — то есть обе упомянутые стадии Малхут де-рош — взаимно включены друг в друга, как написано в «Шаар Маамарей Рашби» (см. там): *«Ибо нет такой точки, которая не была бы включена в другую»*. Поэтому есть две стороны — внутренняя и внешняя — во внутреннем парцуфе, и две стороны — внутренняя и внешняя — во внешнем парцуфе.

Дело в том, что внешняя часть высшего опускается и облачается в нижнего: то есть в рош высшего есть также внешний зивуг в его пэ де-рош, и под действием этого внешнего зивуга высшего также выходят два парцуфа — внутренний и внешний, оба начинающиеся от пэ и ниже, как с Б-жьей помощью будет изложено далее. Об этом и сказано, что и Бина, и Твуна состоят из внутренней и внешней частей, и точно так же нет ничего в мире, в чем не было бы внутренней и внешней части. Это происходит так, как мы сказали: эти точки взаимно включаются друг в друга как изнутри, так и снаружи. И посмотри здесь в «Паним Масбирот».

«6) Это одно полное имя САГ и т. д.:» Как объяснялось выше, рош прежнего САГ в АК соединилась со ступенью имени АВАЯ со значением АБ и со свойством вав-далет наполнения буквы йод (см. там), и потому гуф де-САГ — это то, что переняло ступень первой буквы хэй и ступень имени АВАЯ со значением САГ.

«7) И вот три первые сфирот (ГАР) в ней подобны трем парцуфим:» называемым Гальгальта, АБ, САГ, как подробно изложено в «Паним Масбирот» относительно соответствия десяти сфирот пяти парцуфим (см. там внимательно), и ты поймешь, почему КАХАБ, буквы йод-хэй имени АВАЯ и три парцуфа Гальгальта, АБ, САГ имеют единое соотношение.

«И вот, первая буква хэй имени САГ — это Бина де-Твуна:» То есть свойство рош в Твуне, также именуемое Биной, как сказано выше. Ведь со времени исправления МАН всякая рош делится на две части: от глаз и выше — это уровень АБ, включающий также Гальгальту, а АХАП — это уровень САГ. Поэтому, рассматривая парцуф Твуна как полное имя АВАЯ со значением САГ (то есть в пяти парцуфим), мы находим, что от глаз и выше располагаются два парцуфа — Гальгальта и АБ, являющиеся кончиком буквы йод и самой буквой йод этого имени АВАЯ; часть же АХАП де-рош называется Бина де-Твуна, то есть вторая часть головы (АХАП), считающаяся рош САГ де-САГ — то есть Бина де-Твуна. И она представляет собой тайну первой буквы хэй в имени АВАЯ со значением САГ. Пойми это.

«И в ней есть три буквы хэй и т. д.:» Ведь Бина де-Твуна, являющаяся частью АХАП де-рош а-клали де-парцуф САГ, как сказано выше, сама по себе также рассматривается состоящей из двух частей головы: от глаз и выше и АХАП, поскольку

сама она обладает полными десятью сфирот: Гальгальтой, глазами и АХАП. И уже объяснялось, что эти две стороны — рош и тох, называемые ГАР и ВАК: Гальгальта и глаза — это основа головы, именуемая ГАР, а АХАП до пэ — это ВАК головы, распространение же пэ называется Малхут.

И об этом сказано:

«и в ней есть три буквы хэй»: одна соответствует ГАР в ней, то есть от глаз и выше; одна — ВАК в ней, то есть АХАП до пэ; и одна — Малхут в ней, то есть распространению Малхут в тело.

«8) И потому эта буква хэй — простая и основная:» Потому что вся основа этой буквы хэй — это Бина де-Твуна, то есть голова; а как выяснилось, основа головы находится от глаз и выше, и это простая буква хэй. Наполнение же ее буквой йод указывает на две другие буквы хэй — на ВАК и Малхут в ней, представляющие собой АХАП и распространение пэ в тело, как сказано выше. Они не являются главными в тайне этой первой буквы хэй имени САГ, поскольку уже относятся к тому, что находится вне головы (левар ми-рейша), как сказано выше, относясь уже к свойствам вав-хэй имени АВАЯ со значением САГ, то есть к телу, как упоминалось.

«А против них есть три другие буквы хэй внешней части:» как написано выше, со времени исправления МАН из всякого зивуга обязательно выходят два парцуфа: внутренний и внешний (см. там), и это правило действует на всех ступенях до мельчайших частных.

«9) Затем идет буква вав и т. д., Зеир Анпин ее в Твуне:» И это имя МА со значением САГ, представляющее собой букву вав общего имени АВАЯ со значением САГ, которая является нижней ступенью САГ де-САГ — первой буквой хэй имени АВАЯ со значением САГ. И уже объяснялось, что первая буква хэй имени САГ делится на рош и гуф, где тело делится на ВАК и Малхут — то есть три буквы хэй в ней: первая хэй — это ГАР и рош, вторая хэй — ВАК и АХАП, а третья хэй — распространение пэ, то есть Малхут.

Из этого ты поймешь, что тайна буквы вав общего имени АВАЯ — это также тайна АХАП, представляющих собой второе распространение Малхут де-рош, облачающее ВАК первой буквы хэй, которая суть рош, как сказано. Таким образом, средняя хэй — это внутренняя часть, а вав — внешняя часть и нижняя ступень, облачающая ее.

«И тогда две нижние точки от буквы йод и т. д.:» Ведь буква йод наполнения первой хэй рассматривается как две буквы хэй, как сказано выше: обе они относятся к телу первой хэй, однако средняя хэй — это ХАГАТ или ВАК, а последняя хэй — распространение Малхут.

И об этом сказано: «две нижние точки от буквы йод наполнения хэй», а именно: точка ВАК (средняя хэй) и точка распространения Малхут (последняя хэй).

«В свойствах внутренней части с внешней:» Как объяснялось выше, из всякого зивуга подъема МАН всегда образуются два парцуфа — внутренний и внешний (см. там), и это действительно как в высшем, так и в нижнем. Поэтому внешняя часть двух половин буквы йод облачается во внешнюю часть буквы вав, а внутренняя часть двух половин буквы йод облачается во внутреннюю букву вав.

«10) Что все оно составляет по гематрии 13:» Тайна тринадцати в букве вав, а также вопрос внутренних и окружающих светов разума (мохин) будут с Б-жьей помощью объяснены в своем месте.

«13) Затем идет последняя буква хэй общего имени САГ и т. д.:» Уже было объяснено, что последняя хэй — это распространение пэ де-рош де-САГ в тело, где первое распространение пэ — это третья хэй первой хэй, как сказано выше, а второе распространение — это последняя хэй общего имени САГ, облачающая упомянутую третью хэй первой хэй.

«И она также подобна первой букве хэй и т. д.:» То есть она рассматривается как рош, тох, соф, подобно первой хэй, и относится к состоянию гадлута (большого состояния), как написано здесь в «Паним Масбирот» (см. там внимательно).

«14) Внешняя часть буквы вав общего имени САГ, которая не понадобилась на своем месте:» Разъяснение: всякая нижняя ступень включает в себя ХАГАТ-НЕХИ, «три внутри трех», сразу с самого начала своего выделения [из Источника]. Ведь каждый нижний представляет собой распространение пэ де-рош высшего. Известно также, что со времени исправления МАН уровень пэ опустился до табура, и потому нижний оказывается лишь уровнем НЕХИ высшего. Однако от первого корня, существовавшего до подъема МАН, у него есть также ХАГАТ, только они не светят: ведь света исходят от второго корня, а от первого корня исходят лишь келим. Поэтому НЕХИ, светящие по меньшей мере светом женского свойства, облачают несветящие ХАГАТ. Однако затем, когда свет гадлута входит внутрь этих ХАГАТ, они становятся там внутренней частью, и тогда больше нет нужды в НЕХИ, облачающих эти ХАГАТ. Поэтому НЕХИ сходят с ХАГАТ, облачаются в нижнюю ступень и становятся там внутренней частью. Об этом и сказано, что внешняя часть буквы вав, не понадобившаяся на своем месте, — то есть НЕХИ, облачающие упомянутые ХАГАТ де-ахораим, которые в состоянии гадлута уже там не нужны, как сказано, — сходит к последней букве хэй.

И посмотри в «Паним Масбирот».

«15) И вот, третья нижняя буква хэй и т. д., внешняя часть НЕХИ де-Малхут и т. д.:» Причина этого в том, что нижний может облачать высшего только от табура и ниже, как подробно изложено в «Паним Масбирот», в ветви 15, пункт 8 (см. там внимательно). И там объяснено, что табур становится уровнем пэ де-рош для выделенного посредством МАН, точь-в-точь как пэ де-рош в парцуфим АК до подъема

МАН. Это связано с тем, что подъем МАН происходил лишь на уровне САГ, простирающемся от пэ до табура общего парцуфа АК.

Вследствие этого установился закон: подъем МАН, десять келим и исправление линий раскрываются исключительно в области тох каждого парцуфа, то есть от пэ до табура. Поэтому знай: всякое выделенное, исправленное указанными исправлениями так, чтобы в него могла облачиться Сущность, может выйти лишь из пэ де-рош ступени САГ — то есть от табура и ниже пяти общих парцуфим, поскольку выше табура эти исправления не раскрываются.

Известно, что нижний облачает высшего от места своего выхода и ниже, и не может подняться выше своего истока. Поэтому ни одна ступень в мирах, исправленная в описанном совершенстве, не облачает своего высшего иначе как от табура высшего и ниже, что называется НЕХИ или соф, как известно. Благодаря этому ты поймешь сказанное Учителем во многих местах: ЗА не может получать мохин ни от кого, кроме ИШСУТ, и ни от какого парцуфа, предшествующего ему. Это согласуется со сказанным нами: поскольку ЗА является выделенным, совершенным во всех упомянутых исправлениях, он обязан получать свои мохин от пэ области тох пяти общих парцуфим Ацилута, находящейся там от пэ де-Аба ве-Има до хазе де-Аба ве-Има, а от хазе де-Аба ве-Има до его табура располагается парцуф ИШСУТ мира Ацилут. Из вышесказанного совершенно ясно, что ЗА не способен подняться выше истока, откуда он выходит, — то есть уровня хазе, представляющего собой ИШСУТ; и только если сам ИШСУТ поднимается в более высокий парцуф, тогда и ЗА может последовать и подняться за ним. Благодаря этому ты поймешь также то, о чем Учитель неоднократно писал: у всякого парцуфа непременно есть две души (нешамот), а именно нешама и корень нешама (шореш нешама), как сказано в «Сефер Эц Хаим», в разделе 42, глава 1 (см. там). Смысл здесь в упомянутом выше: ведь нешама — это десять сфирот в рош, поскольку свет в голове называется нешама, как известно. А поскольку никакой исправленный парцуф не может выйти иначе как из пэ внутренней части (тох), как сказано, выходит, что ему обязательно предшествуют две головы: также и голова, от которой происходит тох. И потому [первая] голова называется корнем нешама, будучи корнем и головой лишь для нешама (которая есть тох), а не для [самого] парцуфа, как сказано. Тох же служит главным корнем и головой для парцуфа и потому везде определяется как нешама. Пойми это как следует. Отсюда же следует и то, что всякий раз, когда мы хотим говорить о каком-либо частном уровне относительно его отдачи нижестоящему уровню, мы вынуждены делить высший уровень на три части — рош, тох, соф. Ведь во всяком изобилии (шефа) происходит обновление келим, и потому высший уровень не может отдавать со всей высоты своего уровня, но лишь от уровня ниже своего табура. Это так потому, что обновленные келим заново нуждаются во всех тех исправлениях, которые выходят лишь

из пэ внутренней части (тох) этого уровня, как сказано выше; и потому считается, что именно часть соф высшего облачается в нижнего, как сказано.

«И вот третья нижняя буква хэй внешней части, являющаяся внешней частью НЕХИ де-Малхут этого САГ, опустилась внутрь Зеир Анпина мира Ацилут, чтобы составить для него внутренние мохин» (до сих пор его слова). И это в точности то, о чем мы говорили: ЗА мира Ацилут, будучи совершенным выделенным в Ацилуте, может получать лишь от пэ внутренней части пяти общих парцуфим Ацилута, называемой первой буквой хэй имени АВАЯ, включающего все пять парцуфим Ацилута (то есть САГ), а тох облачает [парцуф] от пэ де-Аба ве-Има до хазе. Однако эта буква хэй обладает полным именем АВАЯ со значением САГ в виде рош, тох, соф, как сказано в словах Учителя (см. там), из чего следует, что он, несомненно, облачает в ней лишь уровень соф — то есть [область] от табура и ниже, именуемую Малхут де-САГ и нижней хэй. И эта Малхут также делится на рош, тох, соф, так что он облачает лишь НЕХИ нижней хэй ступени САГ. Пойми это как следует и посмотри здесь, в «Паним Масбирот».

18) «Общий итог таков: первая [буква] хэй Имени — это единое имя САГ, включающее...» — то есть, как сказано выше, каждая буква хэй разделяется на три буквы хэй: как первая хэй де-САГ, так и последняя хэй де-САГ. И нужно хорошо понять это разделение, которое Учитель объединяет для нас в понятии САГ. Дело в том, как сказано выше и здесь в «Паним Масбирот», что все исправления, относящиеся к АВАЯ де-САГ, раскрываются только от табура и ниже. И это потому, что сама суть включения свойства милосердия в суд и тайна МАН, служащая корнем всех исправлений, осуществляется только в гуф де-САГ де-АК, который распространялся там от хазе де-АК до окончания его ног (сיום раглин де-АК), как сказано выше в «Паним Масбирот», ветвь 15, см. там. Ведь именно он скрылся в НЕХИ де-АК и был подготовлен там для подъема МАН, согласно словам Учителя выше в ветви 8, см. там. Если же взглянуть внимательно, то обнаружится, что не весь гуф де-САГ соединился в МАН, а только часть этого тела от табура и ниже — то есть десять сфирот де-НЕХИ, распространяющиеся от табура и ниже: именно они соединились со светами НЕХИ де-АК ниже табура в тайне МАН. Однако уровень тох де-САГ — то есть от хазе до табура, представляющий собой ЗА или ХАГАТ де-САГ, — не опустился туда, поскольку там всё еще находился уровень гуф де-АБ, ведь АБ простирается до табура, как сказано в «Паним Масбирот». Итак, выяснилось, что лишь НЕХИ де-САГ исправились в тайне МАН. Отсюда понятно, что именно они — главная часть АВАЯ де-САГ в качестве корня исправлений, а не рош и тох де-САГ. Поэтому, когда мы рассматриваем первую букву хэй в АВАЯ де-САГ, нам необходимо сначала понять букву йод в АВАЯ де-САГ — то есть два парцуфа Гальгальта и АБ. И главное здесь — АБ, поскольку все света Гальгальты притягиваются лишь через ступень АБ, ведь он представляет собой тайну второго распространения, облачающего Гальгальту и восполняющего ее света, ушедшие в корне в тайне первого ухода света, как написано в

предыдущих ветвях. Поэтому рош де-АБ — это общий рош для совокупности пяти парцуфим в каждом парцуфе, и потому он всегда рассматривается как буква йод имени АВАЯ: как в общей АВАЯ, так и в частных АВАЯ, вплоть до самых частных. И уже объяснялось разделение каждого рош на две стороны: внутреннюю и внешнюю. Внутреннее ударное соединение (зивуг) — а оно главное — происходит в никвей эйнаим (и в этом смысл сказанного в книге «Зоар», что Аба устроил себя наподобие мужского и женского начал), а внешнее ударное соединение происходит в пэ де-АХАП (и в этом тайна того, что Аба вывел Иму наружу, как сказано здесь в «Паним Масбирот», пункт 4).

И знай, что в этом заключается всё различие между АБ и САГ. Ведь на самом деле они представляют собой единый рош, включающий десять сфирот, которые называются Гальгальта, эйнаим и АХАП. Однако в силу подъема МАН они разделились на две части: то, что от эйнаим и выше, считается уровнем АБ, а АХАП считается уровнем САГ. Впрочем, источник этого различия лежит лишь в рош де-САГ, от которого начинается подъем МАН, — то есть в первой букве хэй каждой АВАЯ, а не в букве йод имени АВАЯ, представляющей собой два парцуфа Гальгальта и АБ, которые предшествуют исправлению МАН. Поэтому мы неизменно находим в первой букве хэй каждой АВАЯ три уровня в тайне трех букв хэй. Сначала мы выделяем совокупность первой хэй, представляющую собой парцуф САГ в его корне в АК, где уровни рош и тох не опускались для МАН, как сказано выше, — и это тайна двух первых букв хэй. Затем мы выделяем в ней уровень соф, который включился и соединился с НЕХИ де-АК и поднялся в тайне МАН, как сказано выше, — и он называется последней хэй из упомянутых трех букв хэй. И уже объяснялось, что именно он и есть главное, ради чего предназначена тайна АВАЯ де-САГ, поскольку служит корнем всех исправлений. И знай: эти три буквы хэй, различаемые в первой хэй, — это три парцуфа в рош этого частного САГ, именуемого первой буквой хэй; и происходит это потому, что он берет начало от САГ де-АК, предшествовавшего подъему МАН. И уже объяснялось, что по причине МАН каждый рош разделился на две части: рош и тох. Следовательно, часть соф в АВАЯ де-САГ заканчивается выше хазе: ведь от никвей эйнаим де-рош де-САГ и выше — это главный рош, АХАП — это тох, а от пэ до хазе — это соф. Получается, что у этого нынешнего соф всё еще нет корня от соединения МАН в САГ де-АК, поскольку там это место относилось к уровню тох; и ради этого исправления существует внешнее ударное соединение, как сказано выше. В этом и состоит смысл трех парцуфим: то, что от эйнаим и выше в САГ, считается Кетер де-САГ, являющимся главным рош; АХАП де-САГ считается ХУБ и вторым рош (ведь в своем корне в АК АХАП также относились к рош, а не к тох), и потому они именуются ВАК головы и средней буквой хэй из трех букв хэй. А пэ — это Малхут и последняя буква хэй, и это ИШСУТ. От пэ же и ниже — это уровень Малхут, то есть распространение Малхут де-рош в гуф. И вот в каждом из этих трех парцуфим в рош де-

САГ есть уровни рош, тох и соф, однако мы говорим о головах, поскольку тела каждого высшего облачены в его нижнего.

Отсюда мы учим, что парцуф Кетер и парцуф Аба ве-Има в рош де-САГ, являющиеся первыми двумя буквами хэй из трех упомянутых букв хэй, пока еще не служат корнем для исправлений МАН: ведь рош де-САГ не соединялся в тайне МАН, и оба они относятся к категории рош, как сказано выше. Лишь третий парцуф, представляющий собой пэ де-рош де-САГ и называемый ИШСУТ, служит началом корня для всех этих исправлений, и он — последняя хэй из упомянутых трех букв хэй. Впрочем, он и сам распространяется по схеме рош, тох и соф: так что от пэ и выше — это рош этого ИШСУТ, а от пэ и ниже распространяется тело в двух частях — тох и соф, где от пэ до хазе — это тох, а от хазе до табура — это соф и НЕХИ. И раз уж он разделяется на рош, тох и соф, то его рош и тох всё еще считаются уровнем корня МАН, и только один его соф — то есть НЕХИ де-ИШСУТ — облачается в выделенное [из Источника], называемое ЗА, ради которого и предназначены все эти исправления, как с Б-жьей помощью будет сказано ниже. И об этом говорит [Учитель]: **«Общий итог таков: первая [буква] хэй Имени — это единое имя САГ, включающее десять сфирот, внутренних и внешних».**

Смысл в том, что первая буква хэй во всех АВАЯ миров — это полное имя САГ; то есть оно протянуто от своего уровня в АК в полноте своего рош, тох и соф. И об этом сказано, что оно включает десять сфирот, внутренних и внешних. Это зависит от соединения двух корней в мире Ацилут десяти сфирот, как сказано выше, и потому в нем присутствуют два состояния в уровне рош, тох и соф десяти сфирот, см. там.

И об этом он говорит: **«И называется Твуна».** Ведь, как сказано выше, лишь АХАП де-рош относятся к АВАЯ де-САГ, но не уровень от эйнаим и выше: ведь они везде считаются АБ, где бы ни находились, даже в категории Твуна де-Твуна. И потому уровень от эйнаим и выше во всех головах называется именем Аба ве-Има и АБ, а уровень АХАП во всех головах называется именем ИШСУТ и АВАЯ де-САГ; и пойми это.

И об этом сказано: **«И есть в ней ГАР, называемые Бина».** И это как мы сказали: всё, что от эйнаим и выше, именуется высшими Аба ве-Има в тайне высшего уровня САГ, называемого Бина, и ЭЙЕ с наполнением йод, согласно словам Учителя в начале ветви, см. там.

И знай, что при качественном различении парцуфим эта Бина называется парцуфом Кетер в общей АВАЯ де-САГ; именно на нее указывает первая буква хэй из трех упомянутых букв хэй, поскольку уровень от эйнаим и выше — это главная часть рош, всегда называемая Кетер. И говорит [Учитель], что **«в ней есть ВАК, называемые Твуна»** — то есть уровень АХАП этого рош, представляющий собой не настоящий ВАК тела, а ВАК головы, как сказано выше. Это тайна парцуфим Аба ве-Има в общей АВАЯ де-САГ и тайна средней хэй из трех букв хэй. И говорит он, что **«Малхут в ней также**

называется Твуна» — это сам пэ этого рош, ведь [свет] снизу вверх в пэ всё еще считается головой и потому называется Твуна . Это тайна парцуфа ИШСУТ в общей АВАЯ де-САГ и уровень последней хэй из трех букв хэй.

И об этом сказано: **«И внешняя часть НЕХИ этой Малхут также называется Твуна»**. То есть эта Малхут подразделяется на рош и гуф: рош — это распространение снизу вверх в пэ, а распространение от пэ сверху вниз — это гуф, как известно. Гуф же разделяется на уровне хаза в тайне второго созерцания (истаклют): от хаза и выше — это тох, называемый ЗА или ХАГАТ, а от хаза и ниже — это соф, называемый Малхут и Нуква де-ЗА, или НЕХИ. И говорит [Учитель], что НЕХИ де-Малхут, то есть уровень соф, облачается в качестве мохин в ЗА, но не рош и не тох Малхут де-рош, представляющие собой рош и тох де-ИШСУТ, как сказано выше: ведь они сами по себе еще не соединились для нужд МАН, как написано выше, см. там. Итак, стало понятно: когда мы хотим узнать, как САГ облачается в мохин выделенного, которое везде именуется ЗА, нам необходимо сначала понять смысл буквы йод общей АВАЯ этой ступени, представляющей собой тайну двух парцуфим: Гальгальта и АБ той же ступени, которые находятся совершенно выше категории МАН и не служат для нее даже корнем. Затем нужно понять первую букву хэй общей АВАЯ этой ступени, и необходимо различить в ней то, что идет от ее корня в АК, и то, что прибавилось в ней благодаря подъему МАН. И тогда ты неизбежно различаешь в ней три буквы хэй как три парцуфа: Кетер, Аба ве-Има и ИШСУТ в голове. Их Учитель называет здесь «одной Биной и двумя Твунот». И тогда мы получаем последнюю хэй из трех букв хэй — то есть вторую Твуну; затем мы делим эту вторую Твуну по схеме рош, тох и соф, и часть ее соф опускается и становится мохин и головой в выделенном, то есть в ЗА. И потому она тоже называется Твуна: ведь хотя она и была уровнем НЕХИ тела, при своем облачении в нижнего она становится рош и именуется Твуна. А вопрос о внешней части НЕХИ будет разъяснен ниже.

20) «Пойми же и узри, как вся внешняя часть высшего становится лицевой стороной...» — см. здесь «Паним Масбирот», где разъяснено несколько сторон в вопросе о внешнем и внутреннем, каждая из которых служит корнем для множества тем, которые с Б-жьей помощью будут изложены ниже. И чтобы ты точно понял здесь слова Учителя, я скажу кратко. Тебе необходимо вспомнить то, что разъясняется в «Паним Масбирот» в ветвях 9 и 15: начало корня всех тех исправлений, которые раскрылись в мире Исправления в тайне 613 органов в каждом из парцуфим АБЕА, берет силу от опускания гуф де-САГ к внутренним МА и БОН де-АК, согласно словам Учителя в ветви 8, см. там. И мы уже пространно объяснили эту тему: она представляет собой включение свойства милосердия в суд ради сохранения мира, поскольку уровень Бина, являющийся САГ, и уровень ЗОН, находящийся во внутренних МА и БОН де-АК, соединились вместе в тайне женских вод (МАН), см. там. Ты знаешь также тайну двух ударных соединений, укоренившихся в силу подъема МАН, как сказано выше, см. там.

И благодаря этому ты поймешь слова Учителя, который говорит выше в ветви 15, и вот его слова: *«Оказывается, здесь есть две вещи: сокращение света наверху, чтобы Ацилут мог получить свой свет, а [установление] Парсы было для того, чтобы и Брия могла получить его свет»*, см. там. То есть, поскольку НЕХИ де-САГ соединились с ЗОН, находящимися ниже табура, и две буквы хэй соединились вместе — а именно высшая хэй, которая есть Бина, и нижняя хэй, которая есть Малхут, как сказано выше по поводу стиха *«И пошли обе они...»* (Рут 1:19), — тогда обе они поднялись в МАН до уровня Хохма, представляющего собой внутреннее ударное соединение в тайне никвей эйнаим. И тогда произошел подъем всех парцуфим, согласно словам Учителя в ветви 15, и вот его слова: *«Умножился великий и обильный свет в верхней половине тела»*, см. там. Он имеет в виду [умножение света] в Ацилут всех парцуфим. Ведь как сказано здесь в «Паним Масбирот», всякий рош называется Ацилут, и это потому, что там нет келим и экранов (масахим): экран в кли Малхут поднимает отраженный свет снизу вверх, и потому авиют экранов и самих келим не способна подниматься снизу вверх. Выходит, что света спускаются там со ступени на ступень без экрана, и потому это называется Ацилут. Иное дело — от Малхут де-рош и ниже, то есть тело, называемое ВАК: поскольку весь его исток — это распространение экрана, находящегося в кли Малхут де-рош, как сказано выше, в нем присутствуют полноценные экраны и келим. И потому тело именуется Брия, как написал Учитель в «Эц Хаим» в начале «Врат АБЕА», см. там. И из этого ты поймешь, что само тело, разделяющееся на уровне табура по принципу головы и тела, как известно, устроено так: его верхняя половина — это Ацилут тела, а нижняя половина, от табура и ниже, — это Брия тела. И по аналогии с этим делай вывод и понимай во всех аспектах головы и тела.

И об этом сказано: **«Умножился великий и обильный свет...»** — то есть в особенности на уровне Ацилут каждой ступени, так как там свет умножился благодаря подъему Бины и ЗОН в тайне МАН, как сказано выше. И знай: этот подъем, о котором Учитель явно говорит применительно к НЕХИ от табура и ниже, поднявшимся к уровню головы от табура и выше, произошел в каждом рош, тох и соф всякой частной ступени в тайне упомянутого внутреннего ударного соединения. Ведь поскольку ударное соединение прямого и отраженного светов произошло в никвей эйнаим де-рош, распространение десяти сфирот Малхут пришло в категорию АХАП, ставших десятью сфирот тела и ХАГАТ, — и в этом тайна опустошения от света нижней половины ступени. То есть [ухода] того света, который изначально принадлежал ее уровню: ведь вначале в этих АХАП были света Ацилут, относящиеся к категории рош, куда отраженный свет от экрана доходит снизу вверх, а теперь АХАП опустели от светов Ацилут, поскольку их десять сфирот распространяются теперь от Малхут в эйнаим сверху вниз, представляя собой ХАГАТ тела и уровень Брия. И точно так же обстоит дело в отношении головы и тела в самом теле: поскольку АХАП приняли света уровня ХАГАТ, сами собой поднялись

туда и подлинные ХАГАТ тела — то есть часть от пэ до табура поднялась в АХАП де-рош, ведь они представляют собой один и тот же уровень ХАГАТ, а нижний всегда стремится приблизиться к высшему настолько, насколько может. И потому ХАГАТ тела поднялись и облачили десять сфирот де-АХАП, которые также являются десятью сфирот ХАГАТ, как сказано выше.

И оказывается, что Ацилут тела — то есть келим ХАГАТ тела — также опустели от света Ацилут тела, поскольку этот свет уже поднялся в АХАП и стал там внешней частью и облачением для десяти сфирот ХАГАТ в келим де-АХАП. Однако взамен светов Ацилут к ним протянулись и распространились десять сфирот от Малхут уровня ХАГАТ, стоящей в АХАП; а это уровень табура, представляющий собой Малхут де-Малхут, как известно, которая есть тело тела, называемое десятью сфирот де-НЕХИ.

И получается, что келим ХАГАТ — то есть голова тела — получили десять сфирот де-НЕХИ. И поскольку келим ХАГАТ приняли десять сфирот де-НЕХИ, света НЕХИ ниже табура притянулись и поднялись в келим ХАГАТ выше табура — ведь и те, и другие относятся лишь к уровню НЕХИ, а нижний жаждет и поднимается наверх, сколько может, как сказано выше. И выходит, что три сфиры НЕХИ ниже табура поднялись и облачили десять сфирот де-НЕХИ выше табура; и тогда оказывается, что и келим де-НЕХИ ниже табура также опустели от света. И вот ты обнаруживаешь, что каждый нижний опустел от светов собственной ступени. В этом и тайна того, почему Брия называется тьмой: ведь каждый нижний именуется Брия относительно высшей ступени, являющейся для него головой, как известно; и вот его света ушли и соединились, став внешней стороной для десяти сфирот высшего, сам же он опустел от своего света. Однако каждый высший выиграл, поскольку в нем прибавились три сфиры нижнего, и он приобрел тайну тринадцати сфирот. И в этом смысл слов Учителя о том, что умножился великий и обильный свет в верхней половине тела, и она устроилась тогда в тайне тринадцати сфирот: ведь к ней протянулись десять сфирот от Малхут в АХАП, а также поднялись к ней три сфиры НЕХИ от ее табура и ниже. И потому Учитель подробно говорит здесь о тайне буквы вав (ו), гематрия которой равна 13. А именно, как сказано: в каждом высшем есть десять сфирот распространения Малхут его головы, а также три сфиры, поднявшиеся к нему от нижнего в силу того, что он уподобился их уровню, как сказано выше.

И об этом сказано: **«Суть сокращения света наверху состояла в том, чтобы Ацилут мог получить свой свет»**. И это как мы сказали: благодаря опустошению каждого тела от света и его подъему в его верхнюю половину — то есть в его голову — тем самым свершилось великое исправление во всех головах, представляющее собой тринадцать сфирот, устроенных в каждом [парцуфе] Аба ве-Има как две стороны: внутренняя и внешняя. Однако нижняя половина — то есть тела — оказалась

опустошенной от собственных светов, поскольку внутренняя часть нижнего ушла и стала внешней частью и облачением для высшего. И вот наряду с упомянутым внутренним ударным соединением в тайне никвей эйнаим было установлено и внешнее ударное соединение в тайне пэ де-рош. Тогда АХАП возвращаются к статусу головы, как было до исправления МАН, согласно написанному в «Паним Масбирот». И тогда десять сфирот ХАБАД вновь притягиваются в АХАП и облачаются в десять сфирот ХАГАТ, находившихся в келим обратной стороны ХАБАД. А поскольку десять сфирот ХАБАД вошли в келим обратной стороны ХАБАД, обратная сторона вновь стала лицевой. И потому те десять сфирот ХАГАТ, которые там были, выходят наружу и облачают их в качестве внешней части вместо трех сфирот ХАГАТ тела. И знай: те десять сфирот ХАГАТ, которые протянулись от никвей эйнаим до внешнего ударного соединения, обновились в силу этого ударного соединения и также стали десятью сфирот ХАБАД. Ведь их источник — Малхут в никвей эйнаим, а эта Малхут уже опустилась в тайне внешнего ударного соединения в пэ, где Малхут действует снизу вверх, что и образует рош и ХАБАД. Поэтому десять сфирот ХАГАТ де-АХАП вновь обратились в ХАБАД, но только в качестве внешнего уровня. Однако три сфиры, поднявшиеся к ним от ХАГАТ тела, являющиеся подлинным телом от пэ и ниже, теперь не могут там оставаться, так как туда уже вернулись света ХАБАД, в которых нет никакой авиют тела. И поэтому три сфиры были вынуждены опуститься ниже пэ, на уровень ХАГАТ тела. И подобное произошло во всех тринадцати сфирот: после того как к ним вернулись десять сфирот их собственного уровня, нижний распознал, что эта ступень выше него, и был вынужден спуститься оттуда вниз, на свою прежнюю ступень; и пойми это как следует.

И знай, что корень этого внешнего ударного соединения называется «исправление диагональной Парсы», как сказано здесь в «Паним Масбирот», см. там. И об этом сказано: **«Исправление Парсы произошло для того, чтобы и Брия могла получить свой свет»**. Ведь благодаря ударному соединению Парсы на каждой ступени каждый высший возвращается на свою прежнюю ступень. И тем самым света нижних, поднявшиеся туда и служившие внешней частью, не могут пребывать выше своей ступени и вынуждены опуститься и вернуться на свое место, в келим нижнего, как вначале, — и света возвращаются к уровню Брия каждой ступени. И в этом точность слов Учителя о том, что подъем света наверх и исправление Парсы — это два различных явления. Ведь в силу подъема света головы были исправлены в тайне тринадцати сфирот — то есть во внутреннем и внешнем: десять сфирот внутренних и три сфиры внешних, как сказано выше. И это исправление остается навечно как духовный закон, согласно написанному в «Эц Хаим», Врата АХАП, глава 3, и вот его слова: *«И всегда держи в руке это правило: во всяком духовном объекте, когда он поднимается или опускается вниз, ступень остается в целости на своем месте, и ничто не убавляется наверху, и также внизу у нее есть вся эта же ступень»*, до сих пор его святые слова, см. там. Ведь он говорит там

именно об этом предмете. Итак, выяснился смысл исправления Ацилут — то есть голов всех ступеней, происходящего вследствие подъема света от нижнего к высшему. Однако Парса — это отдельный самостоятельный вопрос, представляющий собой внешнее ударное соединение ради исправления Брия, то есть тел всех ступеней: ведь благодаря внешнему ударному соединению прежние света возвращаются в тела, как сказано выше. Впрочем, вследствие подъема они приняли в себя великие исправления от высшей ступени, для которой до тех пор служили внешней стороной, согласно приведенным выше словам Учителя о том, что «и внизу у нее есть вся эта же ступень...», см. там. И потому знай, что все исправления уровня Брия исходят только от Парсы. И об этом говорит здесь Учитель: **«Пойми же и узри, как вся внешняя часть высшего становится лицевой стороной к внутренней части нижнего по отношению к нему, а та внутренняя часть нижнего возвращается в тайне внешней стороны...»** И это как мы сказали: в силу ударного соединения Парсы три сферы нижнего, находившиеся там в качестве внешней стороны и облачения, распространяются и опускаются на свое прежнее место — то есть в нижнего, представляющего собой тело высшего, — и становятся внутренней частью в нижнем. А именно, как сказано выше: когда притягиваются АХАП, пребывавшие в качестве внешней части выше эйнаим, и в силу внешнего ударного соединения вынуждены вновь опуститься в АХАП (поскольку АХАП и Гальгальта стали единым уровнем головы, и потому к ним вновь притягивается свет ХАБАД, как прежде), тогда новый свет ХАБАД облачается во внутреннюю часть десяти сфирот ХАГАТ, находившихся в АХАП благодаря внутреннему ударному соединению.

И получается, что внешняя часть высшего — то есть три сферы АХАП, находившиеся выше эйнаим в качестве внешней части, — опускаются и становятся внутренней частью в АХАП, а десять сфирот ХАГАТ там становятся внешней частью. Три же сферы ХАГАТ тела, которые прежде были внешней частью для десяти сфирот ХАГАТ в АХАП, были вынуждены опуститься на свое место, в ХАГАТ тела, и там они также становятся внутренней частью для десяти сфирот де-НЕХИ, находящихся позади ХАГАТ, как сказано выше. А три сферы НЕХИ ниже табура, которые поднялись и служили внешней частью для десяти сфирот позади ХАГАТ, были вновь вынуждены опуститься на свое прежнее место.

И об этом сказано, что **«первая внешняя часть, которая изначально была над внутренней частью нижнего, не может там оставаться»** — то есть, как мы сказали: поскольку высший вернулся на свою первоначальную высшую ступень, нижний уже не может облачать его, ведь тот выше его ступени.

Таким образом, после того как десять сфирот ХАБАД вернулись в АХАП, три сферы ХАГАТ тела были вынуждены распространиться и опуститься во внутреннюю часть

ХАГАТ тела, и благодаря этому ХАГАТ также возвращаются к состоянию ХАГАТ лицевой стороны, как вначале. И тогда оказывается, что три сферы НЕХИ ниже табура, находившиеся там во внешней части, были вынуждены распространиться и опуститься на свое место ниже табура, то есть на свою ступень. И об этом он заключает и говорит: **«И точно так же до конца всех ступеней, так что там не может быть более чем одна внешняя часть и одна внутренняя часть»**, до сих пор его слова. И это так как на пути подъема, так и на пути спуска. Ведь в то самое время, когда внутренняя часть исчезла из АХАП и поднялась выше эйнаим, и произошло там внутреннее ударное соединение в никвей эйнаим, а десять сфирот ХАГАТ протянулись в келим де-ахораим де-АХАП — то есть в келим, опустевшие от своей внутренней части, — АХАП пребывали тогда на уровне ХАГАТ, как сказано.

Тем самым возникло уподобление с ХАГАТ ниже пэ, как сказано выше; и потому нижний притягивается и поднимается туда, ведь теперь нижний и высший находятся на одном уровне, только один служит внутренней частью, а другой — внешней. И вот произошло это исправление, удвоившее каждую ступень на два уровня: у тебя есть два уровня ХАГАТ один внутри другого, и есть два уровня НЕХИ один внутри другого, и так далее во всех частностях; и так у тебя есть одна внутренняя часть и одна внешняя часть на всех ступенях. И точно так же при возвращении на свои места в силу внешнего ударного соединения: ведь уже объяснялось, что каждый нижний после возвращения высшего на свою ступень вынужден опуститься на свое место, поскольку теперь они — две отдельные ступени, высшая и низшая. А значит, на каждой ступени не может быть трех уровней, ведь нижний обязан вернуться на свое место. И пойми это.

И об этом сказано: **«И также пойми, что высший никогда не облачается в нижнего иначе как своей внешней частью, а там, внизу, она вновь становится совершенно внутренней...»**, до сих пор его слова. И это как мы сказали: Парса — это источник тайны облачения Малхут высшего в нижнего через внешнее ударное соединение, установленное по диагонали Парсы, как сказано здесь в «Паним Масбирот». И объяснялось, что всё это облачение происходит по причине предшествующего сокращения, когда внутренняя часть каждого нижнего поднялась, стала внешней частью и облачила высшего, как сказано выше. Оказывается, затем, когда она возвращается и становится внутренней частью нижнего, она всё еще пребывает в том же самом достоинстве, что и во время, когда была внешней частью для высшего, — ведь в духовном нет ущерба, согласно приведенным выше словам Учителя.

Таким образом, даже находясь в качестве мохин нижнего, она обладает светами уровня внешней части высшего. И в этом намерение Учителя, когда он говорит, что высший никогда не облачается в нижнего иначе как своей внешней частью. И пойми, что и эта

внешняя часть вовсе не исходит от высшего, но возникает силой самого нижнего — то есть в силу его подъема к высшему, как сказано.

24) «Шесть чертогов Брия — это шесть ступеней...» — и пойми эту смысловую связь мира Брия с упомянутыми вопросами Бины и Твуны: ведь это именно то, о чем мы говорили выше, — всё исправление Парсы предназначено для нужд Брия, чтобы она могла получать свой свет.

И хотя всякое тело и нижний считаются уровнем Брия в тайне исправления Парсы, как разъяснялось выше, известно, что между парцуфим Ацилут нет экрана от одного к другому, поскольку они представляют собой лишь корни, как мы как следует объясним в своем месте. В мире же Брия экраны и все исправления, укорененные в Ацилут, стали ощутимы. И потому [Учитель] связывает здесь общее объяснение мира Брия, который называется также Престолом Славы; в этом тайна слов мудрецов благословенной памяти: «Небосвод подобен Престолу Славы» (Хулин 89а), ведь тайна Престола берет начало от тайны диагональной Парсы: Престол — это Парса, четыре опоры Престола и шесть ступеней — это нижние воды, а Человек, восседающий на Престоле, — это высшие мужские воды.

Паним Масбирот

1) Знай, что Има Илаа обладает именем АВАЯ де-САГ и так далее. В этой ветви Учитель излагает [тему] очень кратко, так как хочет связать здесь все ключи к мохин де-Аба ве-Има и ИШСУТ с их корнем в АК. Это пространный и глубокий предмет, рассеянный по многим рассуждениям Учителя, благословенной памяти; и тот, кто не обладает подлинным знанием всех сочинений АРИ, благословенной памяти, не имеет никакой возможности понять то, о чем здесь говорится. Но поскольку здесь сокрыты сокровища мудрости, и эти сведения крайне необходимы для должного понимания швират а-келим (разбиения сосудов), я основательно разъясню их. И прежде всего нужно понять начальные слова Учителя: он говорит, что Има Илаа обладает именем АВАЯ де-САГ и является Нуквой по отношению к АВАЯ де-АБ, то есть к Абе. Ведь на первый взгляд это вызывает крайнее недоумение: АБ и САГ — это две отдельные ступени, расположенные одна под другой. Как же они могут считаться мужским и женским началами, высота ступеней которых, как известно, должна быть равной друг другу и [обращенной] паним бе-паним? Кроме того, он, на первый взгляд, противоречит сам себе, говоря далее, что АВАЯ де-Бина по четырем своим буквам разделяется на четыре [имени] ЭЙЕ: два с наполнением йод, одно — с алеф и одно — с хэй (см. там). А если так, то очевидно, что она представляет собой не уровень АВАЯ де-САГ, а уровень ЭЙЕ! Суть же дела ты поймешь из того, что объяснялось в предыдущих ветвях: все облачение сущности в келим происходит

исключительно в десяти келим, когда в них есть исправление линиями, исправление МАН и так далее; и всего этого не было в трех первых парцуфим АК, именуемых Гальгальта, АБ и рош де-САГ. Это начинается лишь со времени спуска ИШСУТ, то есть гуф де-САГ, внутрь внутренних МА и БОН де-АК, как написал Учитель в ветви 8 (см. там): именно тогда благодаря этому спуску и соединению возникает МАН, служащий корнем для всех упомянутых новшеств, в результате чего келим становятся пригодными для облачения сущности внутрь них. И на этот упомянутый корень намекает Зоар в немногих словах: «Аба вывел Иму наружу... а сам Аба сформировался по подобию мужского и женского [начал]» (до сих пор его слова, обратись туда). И мы уже объясняли это выше в «Паним Масбирот», ветвь 9, пункт 6 (см. там), что Аба — это тайна рош де-САГ, называемая Аба ве-Има Илаин. Как написал Учитель выше в ветви 8: после того как нижняя часть де-САГ, то есть гуф де-САГ, спустилась в НЕХИ де-АК и соединилась с находившимися там МА и БОН в тайне МАН, САГ разделился на два уровня: та часть, что относится к рош де-САГ, не спускавшаяся в НЕХИ де-АК, стала уровнем Аба ве-Има Илаин и всегда называется именем АБ; а та часть, что относится к гуф де-САГ, спустившаяся в НЕХИ де-АК, стала уровнем ИШСУТ и всегда называется именем САГ (см. там). И тебе следует помнить сказанное выше в «Паним Масбирот», ветвь 15, пункт 7: соотношение между сфирот подобно соотношению между парцуфим; то есть корни различий пяти парцуфим — Гальгальты, АБ, САГ, МА, БОН — происходят от четырех стадий десяти сфирот прямого света, разъясненных в ветви 4 (см. там).

И оказывается, что те три парцуфа АК — Гальгальта, АБ и рош де-САГ, которые вышли до исправления подъемом МАН, рассматриваются подобно трем первым сфирот: Кетер, Хохма, Бина. Тем самым мы учим, что сфира Бина разделилась на два отдельных уровня: высшая часть уподобилась свойству сфиры Хохма, а нижняя часть приняла свойство сфиры Бина. И это произошло по образцу парцуфа САГ де-АК, разделившегося, как сказано выше: часть головы (рош), не опускавшаяся для соединения МАН, рассматривается как Аба ве-Има и АБ, что составляет тайну сфиры Хохма; а та часть САГ, которая опустилась и соединилась в тайне МАН, рассматривается как ИШСУТ и САГ, что составляет тайну сфиры Бина. Запомни это. И в этом смысл его слов (в пункте 3): «И эта Има представляет собой совершенные десять сфирот». То есть это парцуф САГ в [полноте] рош и гуф, и потому он подчеркивает и говорит «совершенные», чтобы включить сюда также и гуф де-САГ, ведь завершение келим происходит только в гуф, как написал Учитель выше в ветви 5 (см. там). Поэтому сфира Бина включает в себя обе эти части, ведь в действительности они — единая ступень десяти сфирот. Однако поскольку при первом созерцании (истаклют алеф) выходят лишь корни келим десяти сфирот, необходимо второе созерцание (истаклют бэт) на Малхут де-Малхут, чтобы вывести завершенные келим для десяти сфирот; тем не менее они представляют собой один уровень сфиры Бина, как и было сказано. И об этом его слова: «Однако при ее разделении

на две части первая часть обозначается наполнением вав-далет (𐤅𐤍) буквы йод общей АВАЯ, а вторая часть обозначается первой [буквой] хэй (𐤅) общей АВАЯ» (до сих пор его слова). И это именно так, как сказано: после выхода рош и гуф де-САГ гуф де-САГ опустился на уровень МАН, и отныне она разделилась на две части: высшая часть Бины, представляющая собой рош де-САГ, включилась в АБ, то есть в Хохму и [букву] йод имени АВАЯ, а нижняя часть Бины, соединившаяся в МАН, осталась на уровне САГ и сфиры Бина, хотя и называется именем ИШСУТ.

И получается, что нижняя часть считается первой [буквой] хэй имени АВАЯ, представляющей собой Бину, а высшая часть Бины, включившаяся в Хохму, стала свойством [буквы] йод имени АВАЯ, то есть АБ и Аба ве-Има Илаин. И потому простая буква йод — это тайна Аба Илаа, а буквы вав-далет (𐤅𐤍) в наполнении буквы йод — это тайна Има Илаа, Нуквы для Аба Илаа. И на это намекал Зоар, [говоря], что Аба, являющийся тайной сфиры Хохма и АБ, вывел Иму наружу и так далее.

Пояснение: этот МАН, поднявшийся от соединения ИШСУТ с МА и БОН де-АК, поднялся к АБ, называемому Аба Илаа, и Аба сформировался благодаря этому МАН от ИШСУТ со свойством Нуквы. То есть до подъема МАН в АБ, который есть тайна Хохмы, не было свойства Нуквы, так как для всех десяти сфирот существовало лишь одно кли, именуемое пэ де-рош, в девяти же первых сфирот головы — Гальгальте, эйнаим (глазах), озэн (ухе) и хотэм (носе) — не было вообще никакого кли, как написано в предыдущих ветвях. Тогда как теперь МАН поднялся до Хохмы и АБ, то есть до никвей эйнаим.

И об этом сказано в Зоаре, что сам Аба установился в виде мужского и женского начал: мужское начало называется Аба Илаа, а женское — Има Илаа. И вот, благодаря этому исправлению, образовавшему свойство Нуквы в никвей эйнаим, оказывается, что Бина и ЗОН де-рош вышли наружу из категории рош и стали уровнем тела (гуф). Ибо вся разница между рош и гуф объяснялась в предыдущих ветвях тем, что рош — это первые десять сфирот парцуфа, выходящие на Малхут в прямом свете и отраженном свете снизу вверх, и из-за своего выхода снизу вверх они еще не считаются завершенными келим; а потому Малхут де-рош должна распространиться в десять сфирот из себя самой вплоть до Малхут де-Малхут при втором созерцании (истаклют бэт), и тогда возникает гуф.

Таким образом, суть гуф — это исключительно распространение самой Малхут. И в соответствии с этим, после того как Аба сформировался как мужское и женское начала, то есть в никвей эйнаим, оказывается, что Малхут в никвей эйнаим распространилась для второго созерцания в АХАП.

Тем самым АХАП оказываются свойством распространения Малхут, что и составляет суть гуф и завершение келим, а вовсе не рош, как говорилось выше в предыдущих ветвях. И ты видишь, что Бина де-рош вышла наружу из рош и стала свойством ХАГАТ и гуф. И в

этом смысл слов Зоара: «Аба вывел Иму наружу». См. выше в «Паним Масбирот», ветвь 9, пункт 6, и это будет еще подробнее разъяснено далее с Б-жьей помощью. И на это намекает нам Учитель в начале ветви: «Знай, что Има Илаа обладает именем АВАЯ де-САГ». То есть в своем корне в АК она обладает полным именем АВАЯ де-САГ в [единстве] рош и гуф, как сказано выше. Ведь Има Илаа — это тайна сфиры Бина, которая есть парцуф САГ де-АК, состоящий из рош и гуф, где до подъема МАН они оба относились к уровню Бины. Но затем гуф этой Имы опустился в НЕХИ де-АК и так далее, и тогда рош де-САГ стал свойством Хохмы, то есть Нуквой Хохмы в тайне никвей эйнаим. И потому он сразу же говорит: «И она — Нуква для Абы». То есть эта Бина, обладающая полной АВАЯ в САГ де-АК, именно она исправляется в Ацилуте и становится Нуквой для АБ, то есть Имой Илаа. Однако при этом исправлении она относится уже не к уровню САГ, а к уровню АБ, и является не первой [буквой] хэй имени АВАЯ, а буквами вав-далет (7"1) в наполнении буквы йод. Как он и продолжает объяснять далее: при ее разделении на две части первая часть обозначается наполнением вав-далет (7"1) буквы йод и так далее.

И благодаря этому ты поймешь сказанное им (в пункте 4): «И знай, что Бина — это уровень девяти первых сфирот, а Твуна — это уровень Малхут упомянутой Бины» (до сих пор его слова). И это в точности то, о чем мы сказали: рош де-САГ установился как уровень Аба ве-Има Илаин, а гуф де-САГ рассматривается как Исраэль Саба ве-Твуна. А ведь известно, что гуф — это лишь распространение Малхут де-рош; и получается, что рош, представляющий собой Иму Илаа, — это уровень девяти первых сфирот, а гуф, представляющий собой Твуну, — это исключительно Малхут де-рош, распространяющаяся в десять сфирот тела, как сказано выше. Пойми же это как следует. И вот, мы разъяснили основы, на которых строятся слова Учителя в этой ветви; запомни их, ведь невозможно повторять одно и то же каждый раз.

2) Отсюда мы учим, что все исправление келим, делающее их пригодными для облачения сущности, не произошло в трех первых парцуфим, называемых Гальгальта, АБ и рош де-САГ, так как их исток начинается с гуф де-САГ. Таким образом, если различить рош и гуф по буквам АВАЯ де-САГ, оказывается, что буквы йод-хэй имени САГ еще не считаются исправленными келим, а лишь корнями, и только в буквах вав-хэй имени САГ, то есть в гуф, выходят завершенные келим.

И благодаря этому ты поймешь, что никакое свечение и никакой парцуф не могут раскрыться иначе как через последовательное нисхождение пяти ступеней: Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН. И из сказанного понятно, что в трех первых парцуфим, составляющих буквы йод-хэй общей АВАЯ данной ступени — то есть в Гальгальте, АБ и САГ, — келим еще не завершены, поскольку первая голова — это скрытый корень, как написано в предыдущих ветвях. Вторая же голова, то есть АБ, еще даже не является корнем для исправления МАН, а служит лишь корнем для выхода парцуфа САГ. И третья голова, то

есть рош де-САГ, считается корнем для исправления МАН, поскольку именно буквы вав-хэй имени АВАЯ де-САГ приняли свойство МАН, и в них раскрылись исправленные келим, как сказано. А в буквах вав-хэй имени АВАЯ де-САГ есть два вида распространения, как написано выше в ветви 15: первое распространение рассматривается как упомянутые вав-хэй де-САГ, а второе распространение — это парцуф МА и БОН, выходящий ниже табура де-АК, и точно так же ниже табура любой частной ступени. И известно, что второе распространение облачает и покрывает первое, что указывает на сокрытость внутреннего: оно не изливает [свет] нижним, и все изобилие раскрывается только через внешний парцуф — то есть второе распространение, облачающее его и называемое МА и БОН.

И ты видишь, что две нижние ступени, называемые МА и БОН, чье место находится ниже табура данной ступени, — лишь в них раскрываются и выходят келим, исправленные посредством МАН и исправления линиями, так чтобы стать пригодными для облачения сущности внутри них, но не в трех предшествующих им парцуфим. И это то, что Учитель хочет доказать нам в ветви 14 на протяжении всего рассуждения: подробно разъяснив место выхода света Некудим, то есть из никвей эйнаим, он последовательно подразделяет каждый парцуф на четыре буквы АВАЯ и ТАНТА (вкусы, точки, коронки, буквы), представляющие собой пять парцуфим — Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН, — вплоть до того, что доходит до частного имени АВАЯ в таамим де-САГ, то есть рош де-САГ. И он говорит, что буквы йод-хэй-вав имени АВАЯ выходят в АХАП до табура, а нижняя хэй имени АВАЯ берет свое начало в никвей эйнаим и раскрывается только ниже табура — и это десять сфирот Некудим, в которых произошло швират а-келим. А затем в ветви 14, пункт 10, он разъясняет также тему пяти парцуфим — Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН, вышедших в мире Исправления: «Пока не пришло их исправление, и тогда было сказано: *«Да будет свет; и стал свет»* (Берешит 1:3)...» и далее весь контекст. И в этом смысл слов: *«Открой глаза Твои и взгляни...»* (Даниэль 9:18), ведь в АХАП есть три раза САГ, что дает по гематрии с колель слово *никеах* — «открой» (נִקְּחָ), а вслед за ними идет уровень глаз (эйнаим), и в этом смысл слов *«...глаза Твои»*, ведь три этих имени ЭЙЕ в глазах относятся к уровню ЭЙЕ с наполнением йод, чья гематрия — 161 (נ"סך), что составляет числовое значение слова *энейха* — «глаза Твои» (עֵינֶיךָ) с колель. А слова *«...и взгляни на опустошения наши»* означают, что здесь произошло великое опустошение и аннулирование царей (до сих пор его слова, обратись туда). И ты видишь, как пространно доказывает нам Учитель, что свет глаз, являющийся светом исправления линиями и так далее, присутствовал исключительно в парцуфе САГ, о чем он неоднократно повторяет там (см. там). И он говорит, что САГ де-никвей эйнаим — то есть Нуква для АБ, который есть Аба, как сказано здесь в начале ветви, — относится к уровню трех имен ЭЙЕ, составляющих по гематрии 63 (САГ), и не является именем АВАЯ де-САГ. И это именно так, как мы говорили: рош де-САГ поднялся и включился в АБ,

являющийся буквой йод имени АВАЯ, и больше не считается уровнем САГ и Бины. Поэтому она получила новое имя — Има Илаа вместо имени Бина, и точно так же получила имя ЭЙЕ вместо имени АВАЯ де-САГ. А значение имени ЭЙЕ разъяснили в Зоаре: «Я готова родить»; это указывает на состояние корня для раскрытия света в то время, когда он еще не раскрыт, ведь само слово ЭЙЕ — «буду» (הָיִה) стоит в будущем времени, пойми это. Тогда как имя АВАЯ указывает на то, что уже раскрыто, от слова ховэ — «настоящее» (הוּה).

И благодаря этому ты поймешь перемену имени Имы Илаа с АВАЯ де-САГ на ЭЙЕ: это произошло потому, что она поднялась и включилась в АБ, являющийся корнем корня для раскрытия келим исправления, а всякий корень называется ЭЙЕ, как сказано выше. Однако Има стала Нуквой по отношению к этому АБ и послужила корнем для раскрытия келим исправления МАН, называемых АВАЯ де-САГ, то есть никвей эйнаим, о которых Учитель говорит, что они представляют собой нижнюю хэй имени АВАЯ де-таамим, то есть Нукву де-таамим. И он говорит там, что в АХАП есть три раза САГ, что дает по гематрии с колель слово *никеах* (נִקְחָה).

Смысл в том, что тебе уже известно: имя АВАЯ де-САГ начинается от глаз и ниже, то есть с АХАП, которые рассматриваются как пять парцуфим и как рош-тох-соф согласно четырем буквам АВАЯ. Буква йод — это тайна головы (рош), то есть Гальгальта и Аба Илаа, включенные в букву йод, и Има Илаа, включенная в буквы вав-далет (ו"ו) в наполнении буквы йод, и это уровень Малхут, на которую совершается первое созерцание (истаклют алеф). Первая буква хэй — это тайна внутренней части (тох) до табура де-САГ; а женское начало в тох — это Твуна, являющаяся Малхут де-Малхут, на которую совершается второе созерцание (истаклют бэт), именуемое, как известно, табуром. Буква вав — это распространение этой Малхут де-Малхут, называемое НЕХИМ, то есть завершение (соф) имени АВАЯ де-САГ. И ты находишь в этом САГ, называемом АХАП, три уровня десяти сфирот: первый уровень — это рош, представляющий собой тайну буквы йод и Аба ве-Има Илаин, и это тайна девяти первых сфирот, ведь во всякой голове содержатся девять первых сфирот. Второй уровень — это десять сфирот внутренней части (тох), то есть первая буква хэй имени АВАЯ де-САГ, что представляет собой распространение Малхут всякого тела (гуф), то есть распространение Малхут в десять сфирот из себя самой. Третий уровень — это буква вав имени АВАЯ де-САГ, и это распространение Малхут де-Малхут, то есть завершение (соф), распространяющееся от табура и ниже; а табур — это Малхут де-Малхут, то есть второе созерцание (истаклют бэт). И на это намекает Учитель, говоря, что в АХАП, составляющих основу имени АВАЯ де-САГ, содержатся три проявления САГ в ее рош-тох-соф, как сказано. И все три этих уровня имени АВАЯ де-САГ относятся к тайне вкусов (таамим), то есть к категории рош

де-САГ и корней келим; завершённые же келим раскрываются исключительно от табура и ниже, что составляет тайну Некудим. И потому Учитель подчеркивает:

«а вслед за ними идет уровень глаз» — то есть этот корень исправления МАН, возникший в никвей эйнаим, может раскрыться только от табура и ниже на уровне МА и БОН, что составляет тайну слова *энейха* — «глаза Твои» (עֵינֶיךָ). Таким образом, невозможно, чтобы исправленные келим раскрылись прежде, чем выйдут три парцуфа — Гальгальта, АБ, САГ — до табура или хазе общей ступени, и лишь затем келим раскрываются в МА и БОН этой ступени, как разъяснялось выше. И на все упомянутое Учитель намекает в тайне стиха: «Пока не пришло их исправление, и тогда было сказано: *«Да будет свет; и стал свет»* (Берешит 1:3), и в этом смысл слов: *«Открой глаза Твои и взгляни на опустошения наши»* (Даниэль 9:18)» (до сих пор его слова). И это уже объяснялось в «Паним Масбирот», ветвь 15, пункт 14 (см. там): для тайны исправления швират а-келим необходимо притянуть света в том порядке, в каком они пребывают в парцуфим АК, а именно в тайне пяти парцуфим: Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН. И первое речение — это тайна распространения пэ де-рош первого [парцуфа], из которого выходят два парцуфа — Гальгальта и АБ: слова *«Да будет свет»* — это тайна Гальгальты, а *«и стал свет»* — тайна АБ. Слова же *«И увидел Б-г свет...»* (Берешит 1:4) — это тайна имени АВАЯ де-САГ, являющегося главным в тайне исправления, как написано в «Паним Масбирот», ветвь 15, пункт 8 (см. там). Однако к этому имени АВАЯ Учитель приводит стих *«Открой глаза Твои и взгляни на опустошения наши»*, желая доказать нам: сам этот САГ также обязанделиться на пять парцуфим — Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН — со стороны своей головы (рош), как сказано выше (см. там), и точно так же со стороны своего тела (гуф).

И об этом он говорит далее: три раза САГ составляют по гематрии слово *никеах* (נִקְחָה); и как объяснялось выше, это тайна пяти парцуфим рош де-САГ, включенных в три части: рош-тох-соф — согласно четырём буквам АВАЯ, как сказано выше (см. там). И он говорит там, что подобно тому как есть пять парцуфим и рош-тох-соф в трех проявлениях САГ де-таамим, на которые намекает слово *никеах* (נִקְחָה), точно так же необходимо притянуть пять парцуфим и рош-тох-соф из никвей эйнаим, представляющих собой тайну Аба ве-Има Илаин, к уровню МА и БОН ниже табура, где происходит завершение келим. И тебе уже известно, что Има Илаа — это тайна имени ЭЙЕ, и об этом сказано: «а вслед за ними идет уровень глаз», где присутствуют три имени ЭЙЕ с наполнением йод, ведь всякий уровень АБ строится на буквах йод, как известно. И оттуда протягиваются пять парцуфим в [полноте] рош-тох-соф в мир Исправления. И вот, Учитель дал нам понять, что в точности по порядку парцуфим АК все непременно должно происходить и в пяти парцуфим мира Исправления. Он также дал нам понять, что вся суть исправления МАН и прочего происходила именно в парцуфе САГ, и они раскрываются не в трех первых

парцуфим, называемых таамим де-САГ, а только в некудот де-САГ, то есть от табура и ниже, как сказано.

И знай, что в этом тайна стиха: *«И отделил Б-г свет от тьмы»* (Берешит 1:4), то есть семь нижних сфирот (ЗАТ), находящихся ниже табура и именуемых МА, БОН и гуф, ведь только в них осуществляются разделение, граница и мера. Как написал Учитель выше в ветви 5, пункт 10: *«И увидел Б-г свет...»* — тогда вышли корни келим, то есть рош». И это то, о чем мы сказали выше: слова *«И увидел Б-г свет...»* — это тайна рош де-САГ, именуемого таамим; а вслед за этим он говорит там: *«И отделил...»* — это тайна тела (гуф), которое устанавливает и производит разделение, границу и меру» (до сих пор его слова; см. там и в «Паним Масбирот», ветвь 15, пункт 14). И это — некудот де-САГ, являющиеся МА и БОН данной ступени.

Таким образом, в этом стихе намечен весь порядок нисхождения любой частной ступени, которая обязательно должна состоять из пяти парцуфим — Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН: слова *«Да будет свет»* соответствуют Гальгальте, *«и стал свет»* — АБ, *«И увидел [Б-г свет...]»* — САГ, а *«И отделил [Б-г...]»* — МА и БОН.

3) Однако необходимо хорошо понять намерение Учителя в том, о чем он пишет там: таамим де-САГ рассматриваются по четырём буквам имени АВАЯ, и три первые буквы — йод-хэй-вав — взошли в озэн, хотэм, пэ (АХАП), а нижняя хэй вовсе не раскрылась там, в АХАП, кроме как в тайне никвей эйнаим (см. там). И прежде тебе следует глубоко уяснить тайну наполнений четырех имен: АБ, САГ, МА, БОН. АВАЯ де-АБ имеет наполнение буквами йод — *йод хэй вав-йод хэй* (יוד הי ויו הי). АВАЯ де-САГ также имеет наполнение буквами йод, отличаясь от АБ лишь наполнением буквы вав, поскольку там вместо буквы йод стоит алеф — *йод хэй вав-алеф хэй* (יוד הי ואו הי). АВАЯ де-МА полностью имеет наполнение буквами алеф — *йод хэй вав-алеф хэй* (יוד הא ואו הא). А в АВАЯ де-БОН буквы наполнения равны простым буквам, то есть это просто удвоенная АВАЯ, вот так: *йод хэй вав-хэй хэй* (יוד הה וו הה). И вот, выяснилось, что они составляют тайну четырех парцуфим — АБ, САГ, МА, БОН, различие между которыми весьма велико, как обстоятельно разъяснялось в предыдущих ветвях. Однако нужно понять: почему они вышли и разделились именно в наполнениях, и почему нет различия между именами АВАЯ в простых буквах? А также почему [наполнения строятся] именно на буквах йод, алеф и так далее, а не на других буквах? И это ясно каждому, чьи глаза открылись в этой мудрости: упаси Б-г, здесь нет ничего условного даже в разговорном языке, но все первично и проистекает из нисхождения ступеней в высших мирах, и уж тем более в начертании имен АВАЯ, являющихся корнями мудрости, ведь *«...над высоким стражем наблюдает высший, а над ними — еще более высокие»* (Коэлет 5:7). И ты глубоко поймешь этот вопрос из того, что объяснялось в предыдущих ветвях о тайне рош и гуф, непременно присутствующих во всяком частном свечении: в десяти первых сфирот,

называемых рош свечения, келим еще не различимы, поскольку отраженный свет идет снизу вверх. И потому Малхут и отраженный свет неизбежно распространяются во второе созерцание (истаклют бэт) на Малхут де-Малхут, и отраженный свет, поднимающийся от Малхут де-Малхут, раскрывает келим для этого свечения в тайне разделения, границы и меры, как писал Учитель выше в ветви 5 (см. там). И отсюда ты узнаешь, что четыре простые буквы четырехбуквенного Имени (АВАЯ) — это тайна голов (рошим) парцуфим АБ, САГ, МА, БОН, и потому они открыты взору в Письменной Торе. Наполнения же букв — это тайна тел (гуфим) парцуфим АБ, САГ, МА, БОН, и потому они сокрыты от глаз в Письменной Торе и познаются лишь при произнесении каждой буквы отдельно, когда неизбежно слышны и наполнения. И причина в том, что так обстоит дело в пяти парцуфим всех ступеней: гуф де-АБ скрыт и спрятан в рош де-САГ, гуф де-САГ скрыт и спрятан в рош де-МА, а гуф де-МА скрыт и спрятан в рош де-БОН, и они никогда не видны наружу. Лишь головы этих ступеней остаются открытыми одна под другой, как известно: ведь облачение нижнего начинается в точности под пэ высшего, а не выше него, так что рош каждого из них оказывается открытым. И вот, в предыдущих ветвях объяснялось, что все различия между парцуфим относятся не к светам, а исключительно к келим, как написано в «Паним Масбирот», ветвь 15, пункт 13. Отсюда следует, что различить головы парцуфим АБ, САГ, МА, БОН совершенно невозможно, поскольку в рош нет никакой формы келим, а есть она лишь в гуф, как объяснялось выше. И поэтому в простых буквах нет никакого различия между ступенями, так как они представляют собой тайну голов этих ступеней, лишенных келим; главное же различие достигается только благодаря раскрытию каждой буквы в подробностях при ее произнесении — что составляет тайну Устной Торы, раскрывающей Письменную Тору, — и только тогда становится возможным различить ступени, и никак иначе. Пойми же это. И тебе уже известно, что хотя на каждой ступени есть пять парцуфим, здесь присутствуют лишь категории Источника и выделенного [из Источника], как написано в ветви 15 «Паним Масбирот», пункт 9: три первых парцуфа (ГАР) — Гальгальта, АБ и рош де-САГ, являющиеся тайной букв йод-хэй, считаются свойством Источника и корнем, а МА и БОН, являющиеся тайной букв вав-хэй, — это выделенное, и именно в них раскрывается суть новых келим, обновившихся во всей совокупности пяти парцуфим данной ступени. И там объяснялось, что АБ служит корнем лишь для САГ, поскольку даже его гуф не соединялся в процессе исправления МАН; тогда как САГ считается корнем именно потому, что его гуф соединился в этом исправлении, из-за чего САГ и разделился надвое. Однако поскольку гуф де-САГ — то есть первое распространение, распространившееся из пэ де-САГ, — не опустился обратно ниже пэ де-САГ, как написал Учитель выше в ветви 15: старый свет, поднявшийся снизу табура де-АК, то есть пэ де-САГ, уже не опускался обратно (см. там). Поэтому даже гуф де-САГ все еще считается корнем и Источником, и только во втором распространении, вышедшем из пэ де-САГ и называемом внешним БОН

или десятью сфирот Некудим, вышедшими из-под Парсы, поднялось свойство выделенного этой общей ступени, возникшей по причине исправления подъемом МАН в никвей эйнаим. И известно, что корень всякого письма — это точка, ведь перед написанием любой буквы сначала ставится точка, из которой затем вытягивают форму буквы.

И оказывается, что точка находится в начале каждой буквы, а потому обладает свойством корня по отношению к буквам. А тебе уже известно, что буквы Торы — это тайна келим парцуфим. И тем самым ты поймешь, что буквы йод в них, являющиеся точками, рассматриваются как корень келим парцуфим. И потому в наполнении АБ нет ничего, кроме букв йод: это учит нас тому, что там нет свойства келим даже в его гуф, поскольку наполнение выражает лишь свойство тела (гуф), как говорилось выше. И выяснилось, что гуф де-АБ не соединился в исправлении МАН, и потому он считается лишь корнем, представляющим собой точки, то есть буквы йод. Однако в наполнении САГ присутствует буква алеф в наполнении буквы вав (𐤁𐤀), и это соответствует сказанному нами: рош де-САГ не соединялся в исправлении МАН, а соединился лишь его гуф. И потому имя АВАЯ де-САГ разделилось на две половины: буквы йод-хэй, представляющие собой рош де-САГ, не соединявшийся с МАН, наполнены буквами йод; а в гуф де-САГ, представляющем собой буквы вав-хэй, соединяющиеся с МАН, в наполнении буквы вав есть буква алеф, выражающая завершение келим, поскольку она — цельная буква, а всякая буква — это тайна кли. Кроме того, буква алеф (𐤀) — это первое кли среди двадцати двух букв, как будет объяснено далее с Б-жьей помощью. Однако в соответствии с этим нам остается исследовать и понять: почему в последнем свойстве САГ (букве хэй) также нет наполнения алеф, и почему в ней стоит наполнение йод (𐤁), как в рош де-САГ? Ведь если мы уже находим раскрытие келим в букве вав, которая есть Зеир Анпин де-САГ, то тем более должно быть раскрытие келим в последней букве хэй, являющейся Нуквой де-Зеир Анпин де-САГ, поскольку главное завершение келим происходит именно в женском начале (Нукве), как известно.

И это, безусловно, требует объяснения. И здесь сокрыта глубокая и непостижимая тайна, но я основательно разъясню ее нашим путем. Ты уже слышал о тайне двух живугим — внутреннем и внешнем, — присутствующих всякий раз, когда выделяется ступень, согласно словам Учителя здесь: «Нет ничего в мире, в чем не было бы внутренней и внешней стороны» (см. там). И это уже объяснялось в «Паним Масбирот», ветвь 15, а также в «Паним Меирот», пункт 6, со слов: **«И так же этот свет...»**, в пункте 15, со слов: **«Ибо Кетер...»**, и в пункте 16, со слов: **«И вот Аба ве-Има...»** (обратись туда, ведь невозможно повторять одно и то же каждый раз). И там объяснялось, что со времени исправления МАН и далее, когда Малхут поднялась в никвей эйнаим, Малхут высшего, облачающаяся в нижнего, оказывается содержащей в себе два живуга — внутренний и

внешний. И потому она производит в голове нижнего также два зивуга: внутренний зивуг в никвей эйнаим и внешний зивуг в пэ. И известно, что порядок облачения рош-тох-соф парцуфа САГ на АК начинается от пэ де-рош де-АБ и ниже: со стороны первого корня, существовавшего до подъема МАН, рош де-САГ простирался от пэ до общего хазе, тох — от хазе до общего табура, а соф — от табура до сиюм раглин (окончания ног). Однако в пяти парцуфим, вышедших через никвей эйнаим — то есть в тайне подъема Малхут в Хохму, — благодаря этой тайне зивуга вышли два уровня в парцуфе САГ: внутренний и внешний, поскольку Малхут де-АБ, облачившаяся в САГ, включает в себя два зивуга. И потому от внутреннего зивуга образовался рош де-САГ от никвей эйнаим и выше, и этот рош называется шиболет а-закан; тох де-САГ — от шиболет до общего хазе; а соф де-САГ — от хазе до табура, и там он прерывается и оканчивается. Однако в силу внешнего зивуга, совершаемого в пэ де-рош де-САГ, как это было в первом корне до подъема МАН, рош де-САГ вышел от пэ де-АБ до хазе, от хазе до табура вышел тох, а от табура и ниже вышел соф, как в САГ, предшествовавшем подъему МАН; помни это. И вот, если мы различим рош-тох-соф парцуфа САГ в тайне четырех букв АВАЯ де-САГ в их наполнениях — то есть *йод хэй вав-алеф хэй* (יִוֹד הֵי וָאוּ הֵי) — в соответствии с двумя упомянутыми зивугим, то согласно внутреннему зивугу окажется, что йод-хэй, представляющие собой рош, вышли от шиболет и выше; вав, представляющая собой тох, вышла от шиболет до хазе; а последняя хэй, представляющая собой соф, вышла от места хазе до табура. Тогда как согласно внешнему зивугу буквы йод-хэй, представляющие собой рош, вышли от пэ до хазе; от хазе до табура вышла буква вав, представляющая собой тох; а от табура до сиюм раглин вышла последняя буква хэй де-САГ, как в прежнем САГ. И тебе уже известно, что существует огромное различие между тох любого парцуфа и соф любого парцуфа: ведь десять сфирот внутренней части (тох) называются в Зоаре «альма де-духра» (мужской мир), что составляет тайну мужского света, в котором десять сфирот пребывают в состоянии «обращенности ликом вниз»; то есть на табуре у него происходит постоянный зивуг, поднимающий ему отраженный свет снизу вверх, и потому табур, являющийся его Малхут, изливает великий свет из своих десяти сфирот сверху вниз, как подробно написано в ветви 15 в «Паним Масбирот» (см. там). И поскольку он обладает светом лика — то есть силой зивуга, — он и называется «альма де-духра». Однако десять сфирот от табура и ниже, именуемые соф, обращены своим ликом вверх, чтобы принимать свет, протягивающийся к ним из тох, но в них нет света лика, который есть прямой свет, дающий силу зивуга, как написано в «Паним Масбирот», ветвь 13 (см. там).

И благодаря этому ты глубоко поймешь тайну Парсы, упоминаемую выше в словах Учителя в ветви 15, пункт 3, со ссылкой на Зоар: «И в этом тайна [стиха]: *«Да будет свод посреди вод, и да отделяет он воды от вод»* (Берешит 1:6), как сказано в Зоаре (Берешит, лист 32б, пункт 369): *«Есть перепонка посреди внутренностей человека, которая разделяет снизу вверх, впитывает сверху и отдает вниз»*» (до сих пор его слова,

обратись туда). Ведь на первый взгляд кажется, будто он приводит опровергающее доказательство: он говорит, что тайна Парсы — это свод, разделяющий между водами и водами, то есть останавливающий свет сверху, чтобы тот не распространялся ниже него, так как он разделяет высшее и нижнее; а затем приводит из Зоара, что она впитывает сверху и отдает вниз, — значит, напротив, она соединяет высшее и нижнее воедино, беря у высшего и отдавая нижнему! И кроме того, следует исследовать эту перепонку, являющуюся тайной Парсы: почему она располагается по диагонали, начинаясь от хазе, то есть от уровня пэ де-САГ, и протягиваясь наискосок к табуру с обратной стороны (ахораим) парцуфа, то есть к месту сиюм раглин, как сказано выше? И как же она соединена одновременно с двумя этими корнями — хазе и табуром? Ведь выше объяснялось, что разница между ними чрезвычайно велика: хазе относится к уровню тох и мужского мира (альма де-духр), а табур — к уровню соф и женского мира (альма де-нуква); см. в «Саба де-Мишпатим», лист 101а (от пункта 132). И ты поймешь это, сопоставив со словами Учителя в ветви 15: сначала САГ распространился до сиюм раглин де-АК, однако затем, поднявшись в тайне МАН, уже не опускался ниже табура; и он говорит там далее, что именно он стал постоянным корнем для света, выходящего через глаза (эйнаим) (см. там).

Смысл в том, что все келим мира Исправления, происходящие от подъема МАН в никвей эйнаим, как написано в «Паним Масбирот», ветвь 15, берут начало от этого ИШСУТ, который поднялся и ушел от состояния ниже табура и утвердился в тайне Парсы. И потому знай: он и есть корень для всех исправлений миров АБЕА, исходящих из тайны МАН, исправления линиями и так далее.

1) Уже объяснялось, что [есть] два парцуфа — внутренний и внешний де-САГ, которые вышли благодаря подъему МАН: со стороны внутреннего зивуга буквы йод и хэй находятся от шиболет и выше, буква вав — от шиболет до хазе, а нижняя хэй — от хазе до табура, и там образуется окончание парцуфа. И об этом писал Учитель, что в этом смысл стиха: *«Да будет свод посреди вод, и да отделяет он воды от вод»* (Берешит 1:6), то есть там свет САГ уже заканчивается и не светит ниже Парсы, поскольку там уже находится мир женского начала (алма де-нуква), десять сфирот которого обращены лицом вверх и не светят вниз. Однако со стороны внешнего зивуга буквы йод и хэй распространяются от пэ до хазе, вав — от хазе до табура, а нижняя хэй — от табура и ниже, подобно прежнему САГ, [существовавшему] до подъема МАН. И поэтому на этом участке между хазе и табуром обнаруживаются два вида келим, а именно: келим де-панам (сосуды лица), то есть происходящие от силы внутреннего зивуга, и келим де-ахораим, происходящие от силы внешнего зивуга.

Таким образом, келим де-панам там относятся к нижней хэй де-САГ и к миру Нуквы, которые завершают парцуф, чтобы он не распространялся дальше вниз. Однако келим де-

ахораим там относятся к букве вав и миру мужского начала (алма де-духра), то есть к десяти сфирот внутренней части (тох) де-САГ, которые обращены лицом вниз и протягивают высший свет также ниже табура, до сиюм раглин. И выше, в «Паним Масбирот» (ветвь 15), уже объяснялось, что суть Парсы — это новая точка окончания, называемая точкой Будущего мира (олам а-ба), ведь в Малхут есть два свойства: первое свойство — это Малхут, распространяющаяся в свете паним как мир мужского начала, и она называется «пэ де-рош ступени»; она распространяется на десять сфирот из себя самой до Малхут де-Малхут, называемой частным хазе, то есть до кли Малхут де-Малхут, на которое происходит второе созерцание (истаклют бэт). Поэтому общая Малхут, то есть пэ, не является точкой окончания — напротив, она представляет собой мир мужского начала и внутреннюю часть (тох) парцуфа, как сказано. Однако кли Малхут де-Малхут, называемое частным хазе или табуром, на которое совершается истаклют бэт, считается точкой окончания: отраженный свет (ор хозер), нисходящий от него сверху вниз, представляет собой десять сфирот, обращенных лицом вверх и совершенно не светящих вниз, благодаря чему эта [Малхут де-Малхут] и завершает свет ступени силой центральной точки со стороны Первого сокращения. И помни это различие между распространением Малхут и распространением Малхут де-Малхут, поскольку это знание обязательно для всех ступеней вплоть до мельчайших частных: Малхут любой ступени не считается центральной точкой — ею является только Малхут де-Малхут, как было объяснено. И об этом мы сказали, что Парса — это новая точка окончания в качестве точки Будущего мира.

Таким образом, десять сфирот, исходящие от Парсы и ниже, прекращаются на табуре. Ведь в шиболет находится общая Малхут, то есть Малхут де-рош, и она распространяется посредством истаклют бэт до общего хазе, представляющего собой Малхут де-Малхут де-рош де-САГ и свойство точки окончания, поскольку ее десять сфирот состоят из отраженного света без прямого света (ор яшар), как сказано выше. Поэтому снизу Парса прилегает к месту хазе, то есть к масаху, разделяющему между миром мужского начала и миром Нуквы. И это сказано только о действии внутреннего зивуга де-рош де-САГ. Однако со стороны внешнего зивуга, когда рош де-САГ продолжается от пэ до хазе, оказывается, что хазе — это общая Малхут, распространяющаяся в мир мужского начала, поскольку она служит свойством пэ де-рош, то есть кли первого созерцания (истаклют алеф). И потому она распространяется на десять сфирот из себя самой до общего табура, и там совершается ее истаклют бэт и образуется свойство Малхут де-Малхут, ниже которой [начинается] мир Нуквы. Поэтому с задней стороны (бе-ахораим) Парса прилегает напротив табура: ведь там возникает небосвод, разделяющий между высшими мужскими водами, то есть миром мужского начала, и нижними женскими водами, то есть миром Нуквы, так что оказывается... ..во всяком случае, что десять сфирот женского света продолжают от табура до сиюм раглин, и граница проходит по уровню ног де-АК, как и

прежде, до подъема МАН. Итак, стало совершенно ясно, что все протяжение Парсы представляет собой разделяющий небосвод. И поскольку она включает в себя паним и ахораим, она неизбежно должна располагаться по диагонали: со стороны келим де-паним она обязана разделять на уровне хазе, так как там завершились высшие мужские воды, а со стороны келим де-ахор она должна спускаться вниз до табура, ведь от внешнего зивуга высшие мужские воды протянулись до уровня табура, как сказано; и пойми это как следует. И теперь ты поймешь форму буквы алеф (𐤀) из ее высшего корня, ведь это первая буква из двадцати двух букв, и ее начертание в точности таково, как у названной Парсы: ее линия лежит по диагонали от передней стороны к задней, а верхняя точка в ней — это высшие мужские воды и свойство внутренней части (тох), которые эта линия, то есть Парса, отделяет и разграничивает по диагонали от хазе до уровня напротив табура. А нижняя точка в ней — это нижние женские воды и свойство завершения (соф), расположение которых под Парсой также идет по диагонали: со стороны паним они начинаются в высшем корне, находящемся в хазе, а со стороны ахораим тянутся до края Парсы, что напротив табура.

И ты уже знаешь, что ИШСУТ, соединившиеся благодаря МАН, поднялись и обосновались в этой Парсе, как писал Учитель в ветви 15, и это корень для всех келим, вышедших оттуда и далее посредством исправления МАН. И потому начертание буквы алеф (𐤀) стало первой буквой из двадцати двух букв, ведь все первое указывает на то, что оно служит корнем для всего последующего. Пойми также, что тайна ИШСУТ — это мужское и женское начала имени АВАЯ де-САГ: Израэль Саба — это мужское начало, а Твуна — его Нуква, получающая от него. В соответствии с этим пойми, что наклонная линия буквы алеф (𐤀), непременно находящаяся в завершении мира мужского начала, — это Израэль Саба, а точка в виде буквы йод (י), находящаяся под лежащей по диагонали линией, — это Твуна и мир Нуквы парцуфа САГ. Знай и помни, что суть имен АВАЯ с наполнением через алеф происходит из упомянутого корня, являющегося наклонным небосводом. Итак, подробно разъяснена тайна [букв] вав и хэй имени АВАЯ де-САГ — это ИШСУТ и гуф де-САГ, которые поднялись в качестве МАН и более не опускались ниже табура; при этом Парса, являющаяся собственным частным табуром САГ, — это Израэль Саба, а нижняя точка — это Твуна. И здесь тебе необходимо знать о свойстве ахораим де-Малхут высшего, которая облачается в нижнего и становится там внутренним свойством (пнимают) — с Б-жьей помощью это будет разъяснено далее: Малхут де-САГ опускается и облачается посредством внутреннего зивуга в никвей эйнаим де-рош парцуфа Некудим. Благодаря этому Парса вбирает свет высших мужских [вод] и отдает его [миру] Некудим, как будет сказано далее. В этом смысл сказанного в Зоаре: «вбирает сверху и отдает вниз», о чем с Б-жьей помощью еще пойдет речь впереди. И известно, что Малхут де-САГ — это нижняя хэй имени АВАЯ де-САГ, а наполнение буквой йод в этой хэй — это тело; и

именно это тело спустилось в качестве мохин в парцуф Некудим и стало там внутренним свойством, то есть в живуге никвей эйнаим, как сказано. Из всего сказанного мы хорошо поймем намерение Учителя, говорящего, что сами таамим де-САГ подразделяются на полное имя АВАЯ: [буквы] йод, хэй и вав имени АВАЯ де-САГ находятся в АХАП до табура, однако нижняя хэй де-САГ поднялась не туда, а в никвей эйнаим — посмотри внимательно там, в ветви 14. И это именно то, о чем мы сказали: главное в имени АВАЯ де-САГ названо так по исправлению МАН, линий и так далее, ведь все это протягивается исключительно от света, выходящего через никвей эйнаим вниз, под табур, так как именно там раскрылись двадцать две буквы, представляющие собой окончание келим исправления. А вышли они только от внешнего живуга де-САГ: от пэ до хазе — это рош и буквы йод и хэй де-САГ, от хазе до табура — буква вав де-САГ, где расположено место исправления Парсы в качестве небосвода, который «вбирает сверху и отдает вниз», и это внутренняя часть (тох) де-САГ. А от табура и ниже — это нижняя хэй де-САГ в качестве завершения келим и двадцати двух букв. Однако во внутреннем свойстве, то есть благодаря упомянутому внутреннему живугу, голова (рош) выходит на уровне шиболет, от шиболет до хазе — внутренняя часть (тох), а от хазе до табура — уже завершение (соф), так что хазе уподобилось свойству табура, и от хазе и ниже уже должны были раскрыться завершенные келим и все двадцать две буквы. Но уже объяснялось, что в этом заключается тайна Парсы, стоящей по диагонали: со стороны внутреннего свойства она прилегает к табуру, и там уже есть завершенные келим, а со стороны внешнего свойства она все еще остается внутренней частью (тох) и областью выше табура, являющейся лишь корнем для келим. Поэтому в этой Парсе есть свойство первой буквы из двадцати двух букв — буквы алеф (א). Причина в том, что внешнее раскрывается и властвует сильнее, чем внутреннее, и потому келим, представляющие собой все двадцать две буквы, не смогли раскрыться там, на этом участке от хазе до табура, ведь со стороны внешнего свойства он все еще остается внутренней частью (тох). И потому нижняя хэй де-САГ опустилась и облачилась в нижний парцуф в качестве внутренних мохин — то есть во внутреннем живуге в никвей эйнаим — и там произвела двадцать две буквы в качестве завершения келим. И ты обнаруживаешь, что [буквы] йод, хэй, вав раскрылись в АХАП выше табура, то есть в таамим де-САГ, которые по внешнему свойству начинаются от пэ и завершаются у табура. А нижняя хэй де-САГ, являющаяся завершением келим, еще не могла раскрыться там, поскольку они раскрываются исключительно ниже табура. И в этом смысл слов Учителя о том, что [буквы] йод, хэй, вав таамим де-САГ — это АХАП до табура, а нижняя хэй — в никвей эйнаим: то есть она опустилась от тайны Парсы в парцуф, находящийся ниже табура, и стала там внутренним свойством, а именно Малхут внутреннего живуга в никвей эйнаим этого парцуфа. И уже объяснялось, что внутренний живуг в никвей эйнаим всегда считается свойством АБ де-САГ, то есть высшими Аба ве-Има, как написано здесь в «Паним Меирот», посмотри там внимательно. Также

объяснялось, что наполнение АБ всегда пишется через букву йод. Благодаря этому ты хорошо поймешь, что нижняя хэй де-САГ непременно имеет наполнение через букву йод: ведь она не может раскрыться в АХАП де-САГ на уровне Парсы, где действует тайна буквы алеф (א), но опустилась и стала свойством АБ в нижнем [парцуфе], находящемся ниже табура, тем самым выйдя из свойства имени АВАЯ де-САГ и уподобившись имени АВАЯ де-АБ, — и пойми это глубоко.

И мы приходим к выводу из всего объясненного в разбираемой ветви: свет, выходящий через глаза — то есть то, что Учитель выше, в ветви 15, называет «светом буквы алеф (א)», — стал свойством нешама, то есть десятью сфирот головы для всех выделенных [из Источника], которые выделились от мира Некудим и далее. Этот свет называется именем АВАЯ де-САГ или ИШСУТ, и его место в пяти парцуфим АК — от пэ де-рош до его табура; и точно так же непременно должно быть во всех пяти парцуфим миров, как в общем, так и в частном. Он также называется именем АХАП — то есть АХАП, вышедшими наружу из головы (ле-вар ми-рейша) по причине подъема места Малхут де-рош в никвей эйнаим, как подробно объяснено выше.

Вследствие этого АХАП де-рош стали свойством ХАГАТ тела и внутренней части (тох), так что отныне и далее каждая голова разделилась на два уровня, называемых АБ и САГ: от никвей эйнаим и выше — это АБ, а АХАП до пэ — это САГ. В этом заключается тайна, на которую намекает Зоар:

«Аба устроил себя наподобие мужского и женского начал» — то есть место зивуга поднялось в никвей эйнаим, являющиеся свойством Хохма и свойством Аба де-рош, а вышедшие наружу из головы АХАП оказались свойством ХАГАТ тела. На это в Зоаре намекается словами:

«Аба вывел Иму наружу» — то есть поэтому он вывел САГ наружу из свойства головы в свойство тела и ХАГАТ. И благодаря этому ты поймешь, почему Учитель называет САГ словом «нешама», а АБ — «корень нешама», как написано в «Сефер Эц Хаим» (врата 42, глава 2). И это именно то, о чем мы сказали: САГ стал десятью сфирот головы для выделенного, то есть тайной вышедшей наружу Имы. Ведь Аба, представляющий собой АБ, ради этого устроил себя наподобие мужского и женского начал, вследствие чего Има была вытеснена наружу, чтобы стать головой для выделенного. Оказывается, исправление мужского и женского начал в Абе служит корнем для уровня нешама, называемого САГ, который и есть свет глаз, как сказано. Также объяснялось, что любое выделенное — это МА и БОН, то есть ЗОН пяти парцуфим: ведь это выделенное завершается исправлением линий, объединением свойства милосердия с судом и всеми исправлениями, проистекающими из тайны света глаз; а все это может раскрыться только при предшествовании корня нешама — то есть АБ — и самой нешама — то есть САГ и выходящих АХАП. В этом суть намерения Зоара, где сказано:

«Аба вывел Иму наружу ради ее сына» — то есть ради выделенного, представляющего собой ЗА, в исправленных келим света глаз, который может раскрыться исключительно от табура и ниже совокупности пяти парцуфим, как объяснялось выше, посмотри там внимательно. Также разъяснялось, что в парцуфе властвуют два корня, поскольку все силы, присутствующие в высшем, непременно должны обнаруживаться и в нижнем. И потому порядок парцуфим АК, существовавший до подъема МАН, также соблюдается в парцуфе, добавляясь к порядку второго корня — света, выходящего через глаза, как сказано выше в «Паним Масбирот» (ветвь 15, пункт 11), посмотри там внимательно. И смотри в «Паним Меирот», л. 223, со слов «В тайне [стиха] *«И ободья их полны глаз»* (Йехезкель 1:18)», и на л. 245, со слов «и благодаря этому поймешь». И там объяснялось, что под действием этих двух корней, соединяющихся в парцуфе, каждая ступень удваивается в двух аспектах: со стороны паним и со стороны ахораим. Ведь в силу первого корня нижний и сейчас выходит из пэ де-рош высшего и распространяется до сиюм раглин, и таким образом обладает полными рош, тох, соф. Однако со стороны второго корня, когда нижний выходит через никвей эйнаим, оказывается, что у него есть лишь рош и тох, и он обрывается выше табура, посмотри там внимательно. Таким образом считается, что до того места, куда доходит свет глаз, находятся келим де-паним, поскольку света протягиваются исключительно из второго корня — света глаз. Поэтому в АХАП де-рош, являющихся лишь ХАГАТ де-паним, со стороны первого корня есть свойство ХАБАД — ведь это келим головы, называемые ХАБАД, но они считаются ахораим из-за протягивающегося в них света, который представляет собой ХАГАТ, то есть распространение Малхут де-никвей эйнаим, как написано там. И точно так же от пэ и ниже, где уже находится уровень НЕХИ де-паним: ведь пэ уподобился уровню табура или хазе — то есть уровню истаклют бэт, являющемуся распространением лишь Малхут де-Малхут, чьи десять сфирот распространения называются НЕХИ или женским светом. И считается, что в них есть келим ХАГАТ де-ахораим, ведь со стороны первого корня они представляют собой ХАГАТ и распространение Малхут, а не распространение Малхут де-Малхут. Так что нет ни одной ступени и ни одного свойства из рош, тох, соф любой ступени, которые не были бы удвоены в двух названных аспектах, облаченных друг в друга: ХАБАД де-ахораим внутри АХАП, ХАГАТ де-ахораим в НЕХИ де-паним и так далее, — и это соблюдается на всех ступенях.

2) И благодаря этому ты поймешь написанное в «Сефер Эц Хаим» (врата 17, глава 2), что каждый парцуф, когда Источник вначале выделяет его из Себя, находится в состоянии «три внутри трех» (тлат го тлат), то есть имеет лишь шесть келим ХАГАТ-НЕХИ, и притом ХАГАТ облачены внутри трех сфирот НЕХИ. И пойми это в связи с уже объясненным: всякая нижняя ступень есть распространение Малхут де-рош высшего, называемой пэ де-рош; при этом от первого распространения пэ де-рош выделяется

собственное тело высшего, а от второго распространения образуется нижняя ступень, как подробно изложено в предыдущих ветвях.

И оказывается, что нижний облачает только ХАГАТ-НЕХИ высшего, то есть тело высшего, которое всегда делится на две части: выше табура называется ХАГАТ, а ниже табура называется НЕХИ. Так вот, относительно парцуфим АК, существовавших до подъема МАН, выше в «Паним Масбирот» (ветвь 15, пункт 13) объяснялось, что истаклют бэт высшего — то есть табур тела высшего — становится свойством истаклют алеф в нижнем, а именно свойством пэ де-рош по закону обновления келим в нижнем, посмотри там внимательно. В силу чего и пэ нижнего также вынужден распространяться посредством истаклют бэт до завершения келим, то есть до табура.

И получается, что тело нижнего разделяется на ХАГАТ и НЕХИ, так что в каждом нижнем также выходят три свойства — рош, тох, соф, как и в высшем. И хотя он облачает лишь ХАГАТ-НЕХИ высшего, то есть тох и соф, тем не менее благодаря обновлению келим и благодаря облачению ХАГАТ высшего, являющихся светом мужского начала, он обретает силу произвести рош, тох, соф, как сказано. Однако в парцуфим, возникших после подъема МАН, когда АХАП каждой головы уподобились свету ХАГАТ, поскольку общая Малхут поднялась в никвей эйнаим, а пэ уподобился свойству Малхут де-Малхут, являющейся истаклют бэт, оказывается, что в нижнем нет ничего, кроме распространения женского света — НЕХИ высшего.

И хотя в нем есть также сила первого корня, существовавшего до подъема МАН, то есть ХАГАТ высшего, представляющих собой мир мужского начала... ..но уже объяснялось, что они относятся к ахораим, то есть в них нет света, так как света протягиваются исключительно из второго корня, как сказано. В соответствии с этим оказывается, что у выделенного действительно есть шесть келим ХАГАТ-НЕХИ в качестве тох и соф высшего, как и в парцуфим АК до подъема МАН. Однако разница между ними огромна: ведь шесть келим нижнего в парцуфим АК сразу распространялись в рош, тох, соф сами по себе, поскольку ХАГАТ высшего, являющиеся светом мужского начала, облачались внутри них, и благодаря этой силе истаклют бэт высшего обновлялся, становясь свойством истаклют алеф для нижнего, как сказано выше. Не то теперь, в парцуфим после подъема МАН: ведь пэ высшего уподобился свойству табура, и в нижнем от света высшего есть только свойство НЕХИ и свет женского начала, в котором нет зивуга, — а значит, нижний вообще не способен распространяться и пребывает лишь в виде шести келим без головы, поскольку в нем нет никакого зивуга. И даже эти шесть келим, имеющиеся у него от высшего, облачены друг в друга: ХАГАТ облачены внутри НЕХИ в качестве ахораим, как подробно объяснено выше. Итак, разъяснено, что от исправления МАН и далее каждая нижняя ступень выходит лишь в шести келим ХАГАТ-НЕХИ, без силы зивуга для производства головы. Более того, они удвоены и облачены друг в друга,

поскольку НЕХИ де-панам облачают ХАГАТ де-ахораим, как сказано. Об этом и сказано: «три внутри трех».

И благодаря этому ты поймешь сказанное Учителем в ветви 16, пункт 20: в парцуфе не может быть ничего, кроме одного внешнего свойства и одного внутреннего. И вот его слова: «Внешнее свойство высшего становится панам по отношению к внутреннему свойству более низкого, чем он, а прежнее внутреннее свойство этого нижнего возвращается к состоянию внешнего. И тогда первое внешнее свойство, бывшее поначалу поверх внутреннего свойства нижнего, не может оставаться там и опускается, чтобы стать внутренним внутри еще более низкого по отношению к нему внутреннего свойства». «И точно так же до конца всех ступеней, так что там могут находиться лишь два свойства: одно внутреннее и одно внешнее», — до сих пор его слова. Смысл [этих слов таков]: как разъяснялось в предшествующих ветвях, тело всякой высшей ступени облачено в рош, тох, соф более низкой по отношению к ней ступени; и точно так же тох и соф нижнего — то есть все его тело — облачены в еще более низкую ступень, и так далее до конца всех ступеней. И происходит это оттого, что всякий нижний выходит из распространения пэ де-рош высшего. Соответственно, на всякой ступени ты обнаруживаешь внутри нее внутреннюю часть находящейся над ней высшей ступени, то есть тох и соф высшего, именуемые ХАГАТ-НЕХИ, на которые облачается весь нижний парцуф. При этом тело высшего считается внутренним свойством (пнимают), а нижний — внешним свойством (хицониют). И в этом смысл слов: «одно внутреннее и одно внешнее свойство», которые непременно присутствуют на абсолютно каждой ступени, как сказано. Ведь всякий нижний считается внешним, а всякий высший считается внутренним, поскольку нижний облачает высшего, и пойми это. Также объяснялось, что сама голова тоже делится на уровни: на рош и тох, ведь от глаз и выше — это рош, а АХАП — это тох. Соответственно, АХАП оказываются нижней ступенью головы, называемой внешним свойством, а то, что от глаз и выше, считается высшим по отношению к ним и внутренним свойством. И в этом смысл слов о том, что именно внешнее свойство высшего облачается в нижнего — то есть Малхут де-АХАП, являющаяся внешним свойством головы, а не Малхут де-никвей эйнаим, являющаяся внутренним свойством головы. Однако это облачение внешнего свойства высшего происходит во время состояния гадлут, то есть благодаря новым исправлениям, как с Б-жьей помощью будет сказано на своем месте, что представляет собой внешний зивуг. И вот, в упомянутом внешнем зивуге, происходящем в пэ де-рош высшего, оба свойства головы объединяются в одно, как в первом корне, благодаря чему пэ включает в себя панам и ахораим и распространяется на десять сфирот из себя самого до Малхут де-Малхут в качестве ХАГАТ высшего. В этом и состоит облачение внешнего свойства высшего в нижнего: когда оно распространяется в нижнем в качестве своих ХАГАТ, то есть в свете мужского начала, тогда это истаклют бэт высшего становится свойством истаклют алеф в нижнем. И тогда нижний в силу обновления келим в нем сам

распространяется в истаклют бэт, и оказывается, что нижний распространяется в полные рош, тох, соф, благодаря чему обретает голову, что и является состоянием гадлут. Однако вместе с тем это считается распространением не внутреннего свойства высшего — то есть не АБ высшего, находящегося от никвей эйнаим и выше, — а лишь распространением внешнего свойства высшего, то есть Малхут де-АХАП, представляющей собой САГ, как сказано выше. Поэтому они по-прежнему считаются распространением ХАГАТ высшего, ведь АХАП — это ХАГАТ высшего, но в них содержатся ахораим де-ХАБАД. И силой света зивуга эти ахораим де-ХАБАД пробуждаются, чтобы стать паним в нижнем, вследствие чего к нему притягивается свет мужского начала, и он распространяется в рош, тох, соф, — и пойми это. И потому внешнее свойство высшего становится в нем внутренним свойством и ХАБАД, как сказано; а то внутреннее свойство, которое прежде находилось в нижнем — то есть ХАГАТ, облаченные в свойство НЕХИ, — стало внешним свойством и второй ступенью нижнего, то есть свойством ХАГАТ де-паним, которые облачают гуф де-ХАБАД. Ведь Малхут высшего становится в нем свойством истаклют алеф и выводит десять сфирот головы как ХАБАД, а Малхут де-рош сама распространяется в тох и соф... ..и тем самым ХАГАТ нижнего обретают свойство света мужского начала. А свойство НЕХИ нижнего, прежде облачавшее его ХАГАТ, теперь распространяется и опускается с ХАГАТ, поскольку они относятся к свету женского начала, чье место от табура и ниже, то есть под ХАГАТ, и они становятся внутренним свойством для более низкой ступени: то есть для НЕХИ де-ахораим, находящихся под ХАГАТ вовсе без света (ведь свет НЕХИ облачал ХАГАТ по принципу «три внутри трех»). Однако теперь, в состоянии гадлут, когда он уже обрел десять сфирот головы, названный свет НЕХИ опустился в пустые НЕХИ и стал там внутренним свойством, а НЕХИ де-ахораим вновь стали НЕХИ де-паним. И в этом смысл сказанного: «Пойми и увидишь, как всякое внешнее свойство высшего становится паним по отношению к внутреннему свойству более низкого, чем он», — то есть, как мы сказали, распространение АХАП, являющееся внешним свойством головы, становится внутренним свойством в ХАГАТ нижнего, которые были облачены во внутреннюю часть НЕХИ по принципу «три внутри трех», как сказано выше. И в этом смысл слов: «И тогда первое внешнее свойство, бывшее поначалу поверх внутреннего свойства нижнего, не может оставаться там», — то есть, как объяснялось, поскольку ХАГАТ достигли света мужского начала, то для НЕХИ больше нет места облачать их, так как они относятся к свету женского начала.

И об этом сказано: «и опускается, чтобы стать внутренним внутри еще более низкого внутреннего свойства», — то есть для НЕХИ де-ахораим, чье место под ХАГАТ, как еще будет объяснено.

3) И после всех этих предисловий нам станет ясна суть пяти парцуфим десяти сфирот [мира] Некудим в их подлинном строении, из их корня в рош де-САГ; а также благодаря им нам подробнее откроются паним и ахораим в словах Учителя, которые мы привели

выше: что озэн, хотэм, пэ — это тайна букв йод, хэй, вав имени АВАЯ де-САГ, а нижняя хэй де-САГ находится в никвей эйнаим, и прояснится суть света уха (ор а-озэн), прекращающегося на уровне шиболет а-закан. Также выяснятся и прояснятся все аспекты Аба ве-Има и ИШСУТ в порядке букв имени АВАЯ, о которых он подробно говорит в разбираемой ветви.

И ты уже знаешь, что как пять парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН де-АК, так и пять парцуфим Ацилута: АА, Аба ве-Има, ИШСУТ и ЗОН, а также десять сфирот прямого света: КАХАБ, ХАГАТ, НЕХИМ, — упорядочены по четырём буквам имени АВАЯ: кончик буквы йод — это Гальгальта де-АК или АА де-Ацилут, и они тайна Кетера; буква йод — это АБ де-АК или высшие Аба ве-Има в Ацилуте, и это тайна Хохмы... ...а первая буква хэй — это САГ де-АК или ИШСУТ в Ацилуте, и это тайна Бины. Буква вав — это МА де-АК или ЗА в Ацилуте, и это тайна ХАГАТ-НЕХИ. А нижняя буква хэй — это БОН де-АК или Нуква де-ЗА в Ацилуте, и это тайна Малхут. И тебе необходимо помнить и хорошо понимать соотношение между ними: ведь хотя в парцуфим десяти сфирот есть много различий — и тем более между парцуфим Ацилута по сравнению с парцуфим АК, — тем не менее все силы, существующие в высшем, непременно должны присутствовать и в более низких по отношению к нему. И поэтому пять парцуфим АА, Аба ве-Има, ИШСУТ и ЗОН де-Ацилут следуют в строжайшей точности за пятью парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН де-АК; и точно так же пять парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН де-АК следуют в точности согласно различению десяти сфирот прямого света, то есть согласно известным четырём стадиям (далет бхинот), которые Учитель приводит выше в ветви 4, посмотри там. И остерегайся, чтобы эти соотношения не уходили из твоих глаз при всяком размышлении и слове в мудрости истины, ведь без них постижение совершенно невозможно.

И вот Учитель говорит здесь, в пункте 2, что имя АВАЯ общего САГ — то есть совокупность пяти парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН, входящих в САГ и упорядоченных по имени АВАЯ с наполнением САГ в АК или в Ацилуте, — намечено в первой букве хэй имени АВАЯ, включающего в себя весь Ацилут. То есть мир Ацилут в целом рассматривается как пять парцуфим (Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН), называемых АА, Аба ве-Има, ИШСУТ и ЗОН, и они также упорядочены по четырём буквам одного имени АВАЯ.

И оказывается, что первая буква хэй совокупности пяти парцуфим этого мира называется общим САГ, имеющим имя АВАЯ согласно своему собственному значению, также состоящее из пяти парцуфим (Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН). И таким же образом объясняется понятие общего САГ применительно к АК — то есть первая буква хэй общего имени АВАЯ в АК, как сказано выше. Теперь же объясним состояние этого общего САГ согласно делению на рош, тох, соф, то есть его пять парцуфим (Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН) и их соответствие четырём буквам имени АВАЯ, являющимся тайной КАХАБ,

ХАГАТ, НЕХИМ, как сказано выше. И сначала мы разберем его в мире АК, поскольку там его корень, как известно. До сих пор уже было подробно объяснено значение и содержание парцуфа САГ: ведь все исправления миров АБЕА укоренены только в нем, а не в предшествующих ему [парцуфим], и нет нужды повторять сказанное, но мы кратко напомним об этом. Ты уже знаешь тайну двух живугим, включенных во всякий живуг, совершаемый благодаря подъему МАН, которые проистекают из двух корней, господствующих в парцуфе. В силу этого по первому корню САГ начинается от пэ де-АБ и ниже, а по второму корню САГ начинается от АХАП де-рош де-АБ. На самом же деле оба они властвуют в парцуфе совершенно вместе, но внутренний парцуф властвует скрыто, а внешний парцуф — явно, и из этого ветвятся великие и надежные основы, каждая из которых будет разъяснена на своем месте. Сейчас же я буду говорить о состоянии внутреннего парцуфа общего САГ, который начинается от озэн де-рош де-АБ и заканчивается на общем табуре де-АК. И ты сам поймешь, что явный парцуф общего САГ начинается ниже пэ де-рош де-АБ, и все АХАП де-рош де-АБ опускаются и облачаются в рош де-САГ в качестве шиболет а-закан, как написано выше.

И знай, что в основе своей общий САГ считается лишь свойством головы, и это потому, что гуф де-САГ, который распространялся от табура до сиюм раглин, поднялся выше табура и более не опускался ниже табура, согласно словам Учителя выше, в ветви 15. Получается, что тело включилось в голову, и потому все его рош, тох, соф считаются лишь головой; однако у него непременно есть полный набор рош, тох, соф, и начинается он от АХАП де-рош де-АБ общего и продолжается до табура, как сказано. И уже объяснялось, что в силу подъема МАН и подъема места живуга в никвей эйнаим каждая голова разделилась на два уровня: до глаз — это сама голова, однако АХАП каждой головы уже считаются вышедшими наружу из головы в качестве тох и тела; и посмотри там все дальнейшие следствия, проистекающие из этого.

И благодаря этому ты поймешь тайну этих АХАП де-рош де-АБ: они вышли из свойства АБ, являющегося тайной буквы йод общего имени АВАЯ в АК, и уже считаются более низкой ступенью — а именно вторым распространением (итпаштут бэт) Малхут де-рош де-АБ, представляющей собой никвей эйнаим де-рош де-АБ общего. И поэтому эти АХАП рассматриваются как парцуф общего САГ, то есть тайна первой буквы хэй в общем имени АВАЯ мира АК. И это то, о чем мы сказали: они начинаются от АХАП де-рош общего АБ и завершаются на табуре.

1) И из этого ты поймешь, почему Учитель называет свет озэн буквой йод, свет хотэм — первой буквой хэй, а свет пэ — буквой вав. Мы уже объясняли это выше, однако теперь ты поймешь это еще глубже. Суть же [заключается в следующем], как пишет здесь Учитель: этот САГ содержит в себе пять полных парцуфим согласно четырем буквам имени АВАЯ, ведь уже объяснялось, что это тайна рош и гуф одного лишь парцуфа САГ; но рош

непрерывно разделяется на две части: до эйнаим и АХАП. И поэтому эти десять сфирот в рош де-САГ, хотя они представляют собой лишь АХАП от рош общего АБ, тем не менее относительно самих себя они, безусловно, содержат полный рош из десяти сфирот, называемых Гальгальта, эйнаим и АХАП. И само собой понятно, что они также разделяются на две части, как сказано выше, ведь разделение рош на две части обязательно и действует во всех частных парцуфим. И из этого знай, что от эйнаим де-рош общего САГ и выше [ступень] называется Кетером, так как всякая голова (рош) называется Кетером, как писал Учитель выше. Однако АХАП общего САГ уже вышли наружу из категории рош, и потому они не относятся к свойству Кетер, а называются ХУБ.

Таким образом, Гальгальта и эйнаим де-рош де-САГ называются Кетером и представляют собой тайну кончика буквы йод и самой буквы йод имени АВАЯ общего САГ: ведь Гальгальта — это кончик буквы йод, а эйнаим — сама буква йод, и обе они называются Кетером, поскольку всякая голова называется Кетером. Однако АХАП общего САГ называются ХУБ и представляют собой первую букву хэй имени АВАЯ общего САГ. Так мы подробно объяснили тайну букв йод и хэй имени АВАЯ общего САГ. Впрочем, упомянутая первая буква хэй относится уже к Бине десяти сфирот рош. Ведь Кетер включает в себя кончик буквы йод и букву йод, которые суть Гальгальта и эйнаим — то есть Кетер и Хохма десяти сфирот рош де-САГ; следовательно, в АХАП больше нет свойств Кетера и Хохмы, и они представляют собой свойство Бина. И Учитель уже сообщил нам в этой ветви, что всякая Бина обязательно делится на две части: высшая часть считается Хохмой и потому пребывает в тайне букв вав и далет (וּו) в наполнении буквы йод (יּי), и под Именем ЭЙЕ, а не АВАЯ де-САГ. А нижняя часть относится к САГ в тайне букв хэй и йод (״ה) имени АВАЯ и в тайне имени АВАЯ с наполнением САГ. См. там внимательно и в «Паним Меирот», где [объясняется], что причина этого — спуск гуф де-САГ к НЕХИ де-АК, где он соединился со свойством МАН. Рош же де-САГ в этом не соединился, и поэтому рош определяется именем Аба ве-Има Илаин, что является уровнем АБ, а опустившийся гуф де-САГ определяется как ИШСУТ — то есть корень САГ, из которого истекают все исправления, известные из сказанного выше. И потому лишь нижняя часть Бины — то есть коренной САГ де-АК — носит имя АВАЯ де-САГ; высшая же часть не относится к этому Имени, но поднялась на уровень АБ и Хохмы, см. там внимательно. В силу этого оказывается, что Бина во всех парцуфим обязательно должна разделяться надвое упомянутым образом, и помни это. Поэтому и первая буква хэй имени АВАЯ общего САГ — являющаяся тайной АХАП де-рош этого САГ, называемых Хохма и Бина, которые представляют собой лишь Бину этого рош, — также разделяется надвое: ее верхняя половина, то есть ее рош, считается [парцуфом] Аба ве-Има Илаин и уровнем АБ, а ее нижняя половина, то есть ее гуф, считается ИШСУТ, как говорилось выше со слов Учителя в ветви 8, см. там внимательно. И пойми, однако, что исходя из этого необходимо сначала различить, как эти ХУБ, являющиеся свойством АХАП де-рош де-

САГ и называемые первой буквой хэй, сами распространяются в полный парцуф [со своими] рош и гуф. И таким образом ты сможешь различить, что часть его рош — то есть от никвей эйнаим и выше — это то, что поднялось, обрело уровень АБ и стало называться новым именем Аба ве-Има Илаин. А его тело (гуф) — то есть АХАП этого частного парцуфа, представляющего собой первую букву хэй общего САГ, — это то, что осталось на уровне АВАЯ де-САГ и получило новое имя ИШСУТ. И пойми: сначала парцуф Бины — то есть первая буква хэй имени АВАЯ общего САГ — называется именем ХУБ, а не Аба ве-Има; но затем, когда они сами раскрываются в деталях на рош и гуф и делятся надвое, они обретают эти новые имена: Аба ве-Има и ИШСУТ, как написано в «Паним Масбирот», ветвь 9, пункт 6, см. там. И вот тебе разъяснены три головы (рошим) в тайне АХАП общего АБ. Ведь сначала распространяются общие десять сфирот рош общего САГ, облачающие АХАП общего АБ, и эти десять сфирот тянутся от озэн де-рош общего АБ до пэ де-рош общего АБ. И этот рош сначала разделяется на две части: то, что от никвей эйнаим и выше, называется Кетером и буквой йод общей АВАЯ де-САГ, и это первый рош. Вторая же часть этого рош — то есть АХАП — называется Хохмой и Биной и первой буквой хэй имени АВАЯ, и это второй рош. При этом второй рош сам также распространяется в рош и гуф, и в этом рош тоже различаются две части: то, что от никвей эйнаим и выше, называется новым именем Аба ве-Има Илаин, а АХАП этого рош называются именем ИШСУТ. И все эти три головы (рошим) включаются вместе в десять сфирот рош общего САГ, которые облачают три уровня АХАП де-рош общего АБ, как сказано.

И знай, что это тайна КАХАБ, ведь первый рош — это Кетер. Второй же рош — это только ступень Аба ве-Има Илаин, поскольку понятие ХУБ не действует в тайне подъема МАН; а ты уже знаешь, что эти Аба ве-Има Илаин, хотя они и представляют собой рош де-Бина, тем не менее поднялись в Хохму и потому считаются парцуфом Хохма. А третий рош — то есть ИШСУТ — на самом деле представляет собой лишь АХАП второго рош, однако все имя САГ и Бины осталось у них, и потому они считаются парцуфом Бина.

2) И знай, что эти три парцуфа, выходящие в десяти сфирот рош имени АВАЯ общего САГ, определяются согласно трем уровням: озэн, хотэм, пэ в рош общего АБ, и это сообразно порядку их облачения на эти АХАП. И парцуф Кетер общего САГ определяется так: он начинается от озэн общего АБ, то есть из-под эйнаим общего АБ, и заканчивается в шиболет а-закан. А парцуф Хохма, представляющий собой Аба ве-Има Илаин, определяется так: он начинается от хотэм общего АБ и заканчивается в хазе де-АК. Парцуф же Бины — то есть ИШСУТ — начинается от пэ де-АК и заканчивается в табуре де-АК.

Причина же этого в том, что даже Кетер общего САГ не может подняться до уровня никвей эйнаим и выше общего АБ, поскольку Малхут в никвей эйнаим — это тайна пэ де-

рош де-АБ. А ведь известно, что вся основа общего парцуфа САГ — это второе распространение от пэ де-рош де-АБ; но поскольку место зивуга поднялось в никвей эйнаим, общий САГ начинается сразу под ними, что является свойством озэн де-АБ, то есть Биной десяти сфирот общего АБ.

И ты уже знаешь, что этот парцуф Кетер включает Гальгальту и эйнаим, являющиеся тайной Кетера и Хохмы десяти сфирот рош общего САГ, и потому они считаются уровнем АБ и Кетера общего САГ. А известно, что парцуф АБ тянется не до сиюм раглин внутреннего парцуфа, а лишь выше табура. И выше объяснялось, что этот общий парцуф, называемый общим САГ, уже поднялся от сиюм раглин выше табура; и в силу этого оказывается, что АБ общего САГ — то есть парцуф Кетер — поднялся выше пэ, и в этом тайна того, что он оканчивается в шиболет а-закан, и смотри выше, где мы подробно разбирали этот вопрос. Итак, разъяснено, что Кетер начинается от озэн и заканчивается в шиболет а-закан. И из этого ты поймешь написанное Учителем в «Сефер Эц Хаим» (врата 4, глава 3), что слово озэн (וְאֵן) в гематрии составляет 58 (נ"ח), то есть [буквы] йод, хэй, вав де-САГ (וַו דֵּי יוֹד הֵי), без нижней буквы хэй. И это потому, что свет Кетера де-САГ, являющийся тайной буквы йод имени АВАЯ общего САГ, светит только в рош и прекращается в шиболет а-закан, что представляет собой гуф де-САГ — то есть распространение Малхут и нижней буквы хэй, как сказано выше, что всякое тело есть лишь распространение Малхут, см. там внимательно. Получается, что свет озэн не доходит до свойства последней буквы хэй, на что намекает нам Учитель там, говоря, что слово озэн (וְאֵן) в гематрии составляет 58 (נ"ח), и в нем отсутствует последняя буква хэй — то есть свет не распространяется в тело (гуф). А парцуф Хохма, представляющий собой Аба ве-Има, которые были свойством первой буквы хэй имени АВАЯ общего САГ, а после того как Бина разделилась надвое, соединились с Хохмой, как сказано выше, см. там внимательно. И поскольку они представляют собой распространение Малхут парцуфа Кетер, они уже вышли из категории рош и считаются внутренней частью (тох), что является тайной ХАГАТ от пэ до табура, как подробно объяснялось выше. И потому считается, что он начинается от хотэм, являющегося тайной ЗА в общем рош, и заканчивается в хазе; ведь дотуда простирается свойство ЗА в тайне девяти первых сфирот тела и ХАГАТ, а от хазе до табура — распространение света одной лишь нуквы, называемое НЕХИ. Парцуф же Бины — то есть ИШСУТ, которые главным образом и получили [имя] АВАЯ де-САГ и представляют собой АХАП, распространяющиеся от Малхут де-рош де-Аба ве-Има Илаин, — поэтому начинается под хотэм, то есть на уровне пэ, однако выше самого уровня пэ. И поскольку пэ — это Малхут де-рош общего АБ, они тянутся до табура; и пойми это, так как здесь не место продолжать об этом. А от пэ и ниже — это распространение Малхут всего рош общего САГ, и потому в месте пэ сосредоточены все три парцуфа — КАХАБ де-рош общего САГ. Впрочем, у парцуфа Кетер, который там

заканчивается, точка завершения определяется именем шиболет а-закан. Парцуф же Хохма продолжается в теле еще дальше, до хаза, и оказывается облаченным в тело третьего рош, тело которого тянется до табура. И с Б-жьей помощью это будет разъяснено в своем месте. Знай: везде, где ты встретишь категорию первой буквы хэй имени АВАЯ, ты обязан различить в ней все эти свойства, объясненные нами до сих пор. Сначала тебе необходимо предварить ее двумя парцуфим — Гальгальта и АБ, включенными в букву йод этого имени АВАЯ, ибо тогда у тебя есть полное свойство рош, тох, соф со стороны буквы йод этого имени АВАЯ. А затем ты сможешь понять рош, тох, соф первой буквы хэй этого имени АВАЯ, чей парцуф Кетер начинается от озэн де-рош де-АБ до шиболет [а-закан], парцуф Аба ве-Има начинается от хотэм до хаза, а парцуф ИШСУТ — от пэ до табура и так далее, во всем, что мы объяснили выше, — и тогда ты поймешь первую букву хэй. И это действует во всех частных именах АВАЯ в мирах АБЕА. А после понимания первой буквы хэй можно понять и последующие буквы вав и хэй этого имени АВАЯ, пути которых в основном следуют за первой буквой хэй, поскольку она служит головой (рош) для вав и хэй, то есть для ЗОН.

9) И об этом его слова в пункте 6: «Малхут де-Бина, называемая Твуной и именуемая первой буквой хэй общего имени АВАЯ де-САГ, — вся эта ступень представляет собой одно полное имя САГ, включающее все свои девять сфирот во внутреннем и внешнем [аспектах]...», до конца цитаты. И это в точности соответствует объясненному: разделение САГ обязательно действует во всех именах АВАЯ в мирах АБЕА, ведь тайна имени АВАЯ — это рош, тох, соф в тайне состояния гадлут парцуфа со всеми исправлениями, [возникающими] благодаря подъему МАН. И об этом его слова: **«Чтобы не удлинять рассуждение, мы объясним устройство Твуны, и через него ты по аналогии поймешь Бину»**, до конца цитаты. Это согласуется со сказанным нами: разделение первой буквы хэй во всех упомянутых деталях одинаково действует во всех именах АВАЯ, и поэтому все, что разъясняется относительно Твуны, в точности так же относится и к Бине. И точно так же во всех именах АВАЯ: ведь основа выделенного [из Источника], в которое облачается Сущность со всеми исправлениями, — это лишь ЗОН того имени АВАЯ, то есть буквы вав и хэй в этом имени АВАЯ. Бина же, являющаяся тайной САГ, — это нешама данного выделенного, то есть первая буква хэй того имени АВАЯ. Однако нешама, представляющая собой АХАП де-рош, требует предварительного внутреннего зивуга в никвей эйнаим де-рош, как сказано выше. И в этом тайна буквы йод того имени АВАЯ, включающей Гальгальту и АБ: ведь в этой букве йод заключено исправление Абы наподобие мужского и женского начал, что составляет корень души (шореш нешама) выделенного в этом имени АВАЯ, — и пойми это правило как следует.

Из этого ты поймешь слова Учителя о том, что три первые сфирот (ГАР) в ней подобны трем парцуфим — Кетер, Хохма, Бина — и намекают на буквы йод и хэй общего САГ. И это

соответствует сказанному нами: тайна буквы йод имени АВАЯ — это два парцуфа: Гальгальта и АБ, в которых подъем МАН вовсе не пустил корней; но они служат тайной корня для парцуфа САГ, тело которого вступило в исправление МАН, как сказано. И они непременно соединяются также с именем АВАЯ общего САГ, как объяснялось выше.

Знай также, что основой парцуфа повсюду является АБ, облачающий парцуф Гальгальта; и поскольку весь парцуф Гальгальта сокрыт в АБ, будучи вторым распространением, дополняющим его света, — поэтому АБ во всяком парцуфе считается основой и сущностью этого парцуфа. Он называется буквой йод имени АВАЯ и парцуфом Кетер, как сказано выше, но содержит внутри себя также Гальгальту. Первая буква хэй имени АВАЯ — это САГ, облачающий АХАП де-АБ. И говорит Учитель, что эта первая буква хэй разделяется на три буквы хэй: первая буква хэй — это ГАР, вторая буква хэй — ВАК, а третья буква хэй — Малхут. И то же самое он говорит о последней букве хэй имени АВАЯ де-САГ, которая разделяется на три буквы хэй. Эти его слова — истинный ключ к постижению облачения мохин в ЗА, и потому я подробно разъясню это от самого корня.

Уже объяснялось, что раскрытие всех исправлений и келим, вышедших благодаря силе подъема МАН, происходит исключительно ниже табура, см. там внимательно. Это берет начало из своего корня в АК: с МАН соединилась лишь часть тела (гуф) де-САГ, которая тянулась и распространялась ниже точки окончания АБ — в тайне значения слова *табур* (טָבוּר) как *тов-ор* (טב-אור, «благой свет»), ведь САГ увидел свет, [поняв], что хорошо распространиться ниже точки окончания АБ. И поэтому в этом месте он соединился с внутренними НЕХИ де-АК в тайне объединения свойства милосердия с судом, как сказано выше. Следовательно, мы учим, что не весь гуф де-САГ опустил во внутренние НЕХИ в тайне подъема МАН, а лишь часть гуф де-САГ от табура и ниже, называемая НЕХИ де-САГ. Однако часть от хазе до табура, называемая ХАГАТ де-САГ, или Зеир Анпином де-САГ, — эта часть не опускалась в тайне МАН. Итак, выяснилось, что подъем МАН пустил корни не во всем САГ, а лишь в одних НЕХИ де-САГ, то есть в завершении (соф), расположенном от табура и ниже, но не в рош и не в тох. И из этого ты поймешь необходимость деления САГ на три буквы хэй в рош, называемом первой буквой хэй. Ведь в одном только САГ необходимо различить эти две упомянутые части — рош и тох, не соединившиеся с МАН. И уже объяснялось, что благодаря тайне внутреннего зивуга в эйнаим возникают две категории тох, поскольку АХАП тоже вышли наружу из рош и определяются как ХАГАТ и тох. В тайне же внешнего зивуга они вновь становятся свойством рош, подобно АХАП де-АК до подъема МАН, как подробно написано выше. В силу этого в самой первой букве хэй мы различаем два свойства рош: первое — от никвей эйнаим и выше, то есть парцуф Кетер первой буквы хэй; второе — это АХАП, то есть парцуф Аба ве-Има Илаин в первой букве хэй, которые в тайне внешнего зивуга также вновь становятся полноценным рош. И уже объяснялось, что Кетер начинается от озэн,

Аба ве-Има — от хотэм, а пэ в аспекте снизу вверх определяется как ИШСУТ, ведь пэ в аспекте снизу вверх также считается головой (рош) согласно первому корню в АК до подъема МАН. И эти три парцуфа представляют собой три буквы хэй в первой букве хэй.

Таким образом, два парцуфа — Кетер и Аба ве-Има Илаин первой буквы хэй — безусловно, уже не считаются собственно САГ, ведь в них не было подъема МАН: оба они считаются свойством рош по своему корню в САГ де-АК, а МАН начался лишь в гуф де-САГ. Более того, даже в парцуфе ИШСУТ, являющемся третьей буквой хэй из трех упомянутых букв хэй, следует различить, что свойство рош в нем — то есть пэ в аспекте снизу вверх, все еще считающееся головой относительно АХАП де-АК до подъема МАН, — до сих пор находится выше исправлений МАН, так как это уровень рош. Поэтому нам необходимо различить рош, тох, соф собственно гуф де-САГ, то есть распространяющегося от пэ де-рош и ниже. Тело же представляет собой последнюю букву хэй имени АВАЯ де-САГ, будучи распространением Малхут де-рош, как известно. И потому Учитель делит и последнюю букву хэй де-САГ на три свойства — рош, тох, соф, чтобы указать, что лишь НЕХИ и завершение (соф) этой последней буквы хэй соединились с МАН в своем корне в САГ де-АК. Поэтому именно она достойна опуститься и облачиться в рош выделенного, являющегося тайной букв вав и хэй этого имени АВАЯ, называемых Зеир Анпином. Однако Учитель уточняет: даже НЕХИ последней буквы хэй опустились не во внутреннем своем свойстве, а лишь во внешнем, до конца цитаты. Я уже подробно говорил выше о внутреннем и внешнем, однако для понимания этого необходимо в точности знать, что такое внутреннее и внешнее.

Уже объяснялось, что ИШСУТ, поднявшиеся в тайне МАН, больше не опускались ниже табура, но остались там как корень для света никвей эйнаим, согласно словам Учителя выше в ветви 15. А согласно разъясненному здесь, опустились лишь НЕХИ де-САГ. Оказывается, что НЕХИ де-САГ, поднявшиеся в тайне МАН, пребывают теперь на уровне ХАГАТ де-САГ, ведь выше табура находится место ХАГАТ и внутренней части (тох) де-САГ, как сказано выше.

И знай, что там они определяются как внешнее, и причина этого в том, что прежде они находились ниже табура. Относительно же их пребывания выше табура уже объяснялось, что оно обусловлено внутренним аспектом: весь этот парцуф, вышедший благодаря живугу при подъеме МАН, полностью завершил свои рош, тох, соф выше табура, где АХАП стали головой, от пэ до хазе — внутренней частью, а от хазе до табура — завершением и НЕХИ, см. там внимательно. И поскольку часть от хазе до табура стала НЕХИ парцуфа МАН, там расположились и НЕХИ де-САГ, находившиеся ниже табура, и больше не спускались, но облачали там внутренние НЕХИ, являющиеся на самом деле свойством ХАГАТ — однако несветящимися ХАГАТ, как написано выше, см. там внимательно. Поэтому при приходе туда света состояния гадлут, когда задние ХАГАТ вновь

пробудились, стали передними ХАГАТ и распространились во внутреннюю часть и завершение, — поднявшиеся снизу от табура НЕХИ де-САГ становятся там ненужными, ведь там уже есть передние НЕХИ, распространившиеся от прихода света в ХАГАТ. И тогда НЕХИ де-САГ снова опускаются ниже табура, однако лишь в качестве мохин и головы (рош) для нижнего. То есть они стали там подлинным рош, что не считается спуском; и здесь не место распространяться об этом.

И об этом его слова в пункте 20: **«Пойми и увидишь, как все внешнее высшего становится внутренней стороной для находящегося под ним более низкого внутреннего, а то низшее внутреннее снова обращается в категорию внешнего. И тогда первое внешнее, находившееся вначале на более низком внутреннем, не может оставаться там и спускается, чтобы стать внутренним внутри еще более низкого внутреннего, и так далее до окончания абсолютно всех ступеней — так, что там могут находиться лишь два свойства: одно внутреннее и одно внешнее»**, до конца цитаты, см. там внимательно. Это соответствует сказанному нами: НЕХИ де-САГ, поднявшиеся снизу от табура и утвердившиеся выше табура как корень для МАН, стали тайной внешних НЕХИ, облачающих задние ХАГАТ. Затем же, когда пришел свет гадлут, они стали там не нужны, поскольку туда притянулся свет передних ХАГАТ благодаря облачению в них НЕХИ высшего, — и потому они опустились в качестве мохин для нижнего.

3) И Учитель говорит, что это действует на абсолютно всех ступенях: внешнее всякой ступени спускается во внутреннее второй по отношению к ней ступени и становится там внутренним и так далее, до самого конца всех ступеней, до конца цитаты. До сих пор тебе было разъяснено много вопросов о внутреннем и внешнем, и тебе необходимо помнить их, ибо от каждого вопроса ответвляется множество свечений. Однако теперь, чтобы объяснить тебе слова Учителя в этом месте, я должен раскрыть глубокую и скрытую тайну о внутреннем и внешнем, об установлении [перегородок-]Парсаот и об ущербе луны. И сначала приведем слова Учителя в завершении этого исследования: **«Шесть чертогов (хейхалот) Брия — это шесть ступеней, а седьмой, высший чертог включает четыре света мохин — Кетер, Хохма, Бина, Даат (КАХАБ и Даат), являющиеся четырьмя опорами. И в этих четырех высших [сфирот] пребывают четыре света разума (мохин) в качестве светов и души мира Брия, и выделены они из десяти сфирот Малхут, вся величина которой составляет лишь четыре нижние сфирот Зеир Анпина...»**, до конца цитаты. Ты уже знаешь, что в силу подъема МАН в никвей эйнаим всякая ступень разделилась на две части — внутреннее и внешнее: от эйнаим и выше, и АХАП от эйнаим и ниже. Это произошло потому, что АХАП вышли наружу из рош и стали распространением Малхут, поднявшейся выше них; также тебе была разъяснена тайна наклонной Парсы (*парса де-альаксона*), см. выше. И ты знаешь, что все это произошло вследствие спуска гуф де-САГ к НЕХИ де-АК ниже его

табура, что служит корнем и источником всех этих исправлений. И из всего объясненного в этих вопросах знай, что точно такая же Парса была установлена на всех ступенях рош, тох, соф всех парцуфим. Ты уже знаешь и то, что тайна Парсы включает в себя внутреннее и внешнее вместе, и потому ее положение наклонное, по диагонали — то есть корень женских вод (*майн нуквин*). Ведь прежде место зивуга находилось в масахе кли Малхут, являющемся четвертой стадией (бхина далет) из четырех известных стадий в десяти сфирот прямого света. Однако вследствие того, что НЕХИ де-САГ опустились и соединились с НЕХИ де-АК ниже табура, соединились вместе два свойства: вторая стадия (бхина бэт), представляющая собой САГ, и четвертая стадия (бхина далет), представляющая собой МА и БОН ниже табура де-АК. Из-за этого образовались четыре свойства: два свойства внутреннего и внешнего в рош и два свойства внутреннего и внешнего в теле (гуф). При этом вторая стадия — это внутреннее, и она называется словом *ми* («кто»), как написано во многих местах в книге «Зоар» и у АРИ; а четвертая стадия — это внешнее, и она называется *нуква* («женское начало»), как известно. И потому здесь есть два внутренних свойства — два раза *ми* (מִי), образующие слово *майн* — «воды» (מַיִן), и два внешних свойства — две *нуквы* (נוֹקְבָּא), образующие слово *нуквин* — «женские» (נוֹקְבִין), как написано выше в ветви 9, см. там внимательно. Также объяснялось: поскольку вторая стадия, называемая Биной, является сущностью Хохмы, Бина и ЗОН поднялись в тайне МАН в никвей эйнаим, что является тайной того, как Аба устроил себя наподобие мужского и женского начал.

И оказывается, что место зивуга на каждой ступени поднялось с места Малхут этой ступени на место Хохмы этой ступени, и Хохма устроилась в виде мужского и женского начал и под именем Аба ве-Има. Благодаря этому всякая ступень разделилась на рош и гуф, где Кетер и Аба ве-Има — это рош, а Бина и ЗОН — это гуф, поскольку они являются распространением нуквы, находящейся в Абе, а всякое распространение отраженного света сверху вниз — это тело (гуф), как сказано выше.

Ты знаешь также, что в рош, тох, соф каждого парцуфа, называемых ХАБАД, ХАГАТ, НЕХИ, в каждом из них есть десять полных сфирот: корни этих десяти сфирот находятся в рош ступени и еще не считаются келим. Келим же свойства рош раскрылись в тох — то есть от пэ до табура, на ступенях ХАГАТ, и в них находится распространение девяти первых сфирот Малхут де-рош, однако сами по себе они содержат десять полных сфирот. А от табура де-гуф и ниже распространяется завершение (соф), ибо Малхут де-Малхут, называемая табуром, обладает силой распространиться в той же мере, в какой она облачила десять сфирот рош во весь их рост, как написано в «Сефер Эц Хаим» (врата 28, глава 2): все, что есть в ХАГАТ, есть также и в НЕХИ, см. там внимательно, и это по упомянутой причине. И потому знай, что в НЕХИ каждой ступени также есть десять сфирот. Причина же того, что они названы НЕХИ, ХАГАТ или ХАБАД, уже объяснялась

выше: это лишь различие трех линий: правая, левая и средняя линии в соф называются НЕХИ, три линии в десяти сфирот тох называются ХАГАТ, а три линии десяти сфирот рош называются ХАБАД, однако в каждом из этих рош, тох, соф есть десять полных сфирот. И этим нам объясняется порядок подъема МАН в рош, тох, соф каждой ступени: Бина и ЗОН десяти сфирот НЕХИ поднялись как МАН к Кетеру и Хохме этих сфирот, и это в точности подобно тому, как объяснялось тебе относительно середины внутренних органов (меои) де-АК во всех разъясненных там деталях. Там также произошло исправление Парсы в тайне небосвода, разделяющего между водами и водами. И эта Парса была установлена под кли Хохма десяти сфирот НЕХИ таким образом, что Кетер и Хохма находятся над Парсой в тайне рош и ГАР де-НЕХИ, ведь Хохма устроилась мужским и женским началами в тайне Аба ве-Има Илаин. Следовательно, там есть три первые сфирот десяти сфирот НЕХИ, ставшие теперь десятью сфирот рош этой ступени, называемой НЕХИ; а Бина и ЗОН, оставшиеся под Парсой, вышли из категории рош и стали тем, что вне головы — то есть телом (гуф) де-НЕХИ. Это в точности подобно подробно объясненному нами об АХАП де-рош де-САГ де-АК, которые вышли за пределы рош общего парцуфа; эти же вышли за пределы частного рош десяти сфирот окончания (соф) парцуфа.

И знай, что тайна небосвода, разделяющего между ГАР де-НЕХИ и телом де-НЕХИ, — это то, что называется атерет Есод (венеч Есода). Причина этого названия в том, что оно происходит от значения «корона» (кетер), как написано в «Сефер Эц Хаим» (врата 34, глава 2): **«Кетер и атара — это единый смысл, ибо атара (הַטָּרָה) означает окружение, как в стихе со словом отерим (עֹטְרִים): «окружали Давида и людей его» (Шмуэль I 23:26), а кетер (כֶּתֶר) — от выражения со словом махтир (מַכְתִּיר): «нечестивый окружает праведника» (Хавакук 1:4)»**, см. там внимательно; а в тайне Малхут высшего, становящейся Кетером для нижнего, она называется атара.

Из этого ты поймешь, что от атерет Есод и выше до табура — это ГАР и рош парцуфа НЕХИ на уровне того, что от никвей эйнаим и выше, а от атерет Есод и ниже до сиюм раглин — это гуф и ВАК парцуфа НЕХИ. В этом тайна того, что атерет [Есод] расположена в точности подобно перегородке во внутренних органах человека — то есть с наклоном, по диагонали, и это по той же причине, которую мы объясняли выше относительно Парсы во внутренних органах, см. там внимательно и пойми. И точно так же образовались два свойства — ГАР и ВАК — в парцуфе ХАГАТ: Бина и ЗОН десяти сфирот ХАГАТ поднялись как МАН к Хохме десяти сфирот ХАГАТ в тайне того, как Аба устроил себя наподобие мужского и женского начал, и под ним простерлась перегородка (Парса) и разделяющий небосвод. И там от Парсы и выше вышли десять сфирот рош и названы вместе именем ГАР — то есть Кетер и Хохма, устроившаяся в Аба ве-Има; а Бина и ЗОН, оставшиеся от

Парсы и ниже, вышли наружу из рош в тайне распространения Малхут де-рош, что является тайной того, как Аба вывел Иму наружу, как подробно написано выше. И точно так же образовались два свойства — ГАР и ВАК — в парцуфе ХАБАД, то есть в общем рош ступени: Бина и ЗОН поднялись как МАН к Хохме десяти сфирот ХАБАД, и Аба устроил себя наподобие мужского и женского начал в тайне Аба ве-Има. И вышли десять сфирот рош от Има Илаа и выше и названы ГАР де-ХАБАД, а под ними простерлась Парса, называемая в книге «Зоар» *акиму де-однин* (изгиб ушей). Это потому, что эта оболочка расположена по диагонали, подобно Парсе во внутренних органах, и по той же причине, которую мы объясняли там. Итак, тебе разъяснены три Парсы, установленные на каждой ступени в трех ее частях: рош, тох, соф; и в силу этого они разделились буквально на шесть частей, ведь каждая была снабжена перегородкой посередине: от Парсы и выше — это ГАР, называемые высшими мужскими водами, а от Парсы и ниже — это ВАК, называемые нижними женскими водами, и помни это.

11) Теперь объясним порядок подъема снизу вверх (от нижнего к высшему). Ты уже знаешь, что каждая из частей рош, тох и соф в парцуфе устроена как две ступени: ГАР и ВАК, которые считаются высшим и нижним из-за разделяющего их небосвода (ракиа).

Из этого ты поймешь, что не все десять сфирот де-НЕХИ поднимаются в ХАГАТ в качестве МАН, ведь высший и нижний есть уже в самих десяти сфирот де-НЕХИ. И известно, что нижний не может подняться к тому, кто выше его высшего, а только к своему непосредственному высшему — то есть точно к своему корню. Ведь каждый нижний представляет собой распространение десяти сфирот Малхут высшего, и потому нижний может подняться туда; иначе обстоит дело с тем, кто выше высшего: там корня нижнего нет, и потому подняться туда он не может. Также ранее уже объяснялось, что ничто не способно подняться выше своего истока, из которого произошло. Поэтому получается, что Бина и ЗОН парцуфа НЕХИ поднялись как МАН к Кетер и Хохма в НЕХИ; Кетер и Хохма в НЕХИ поднялись как МАН к Бине и ЗОН парцуфа ХАГАТ; Бина и ЗОН парцуфа ХАГАТ поднялись к Кетер и Хохма этого ХАГАТ; Кетер и Хохма де-ХАГАТ поднялись как МАН к Бине и ЗОН парцуфа ХАБАД; а Бина и ЗОН парцуфа ХАБАД поднялись как МАН к Кетер и Хохма де-ХАБАД. Все это произошло в парцуфе САГ, в трех его ступенях — рош, тох и соф, которые благодаря трем упомянутым Парсаот разделились тем самым на шесть.

Подобным же образом происходит подъем МАН от общего парцуфа САГ к общему парцуфу АБ, и так от самого низа ступеней до их вершины. Таким образом, каждый нижний поднимается в качестве МАН к истоку своего выхода и ни на волос выше него — а именно точно к месту Парса, расположенному над его головой. То есть к уровню пэ де-рош, откуда он распространяется в своих десяти сфирот сверху вниз. Мы уже достаточно подробно разбирали это в предыдущих ветвях. И на основании сказанного ты поймешь,

что нижняя часть каждой ступени, находящаяся от Парса и ниже, считается НЕХИМ высшего. Причина этого указана выше: после того как высший распространяется в десяти сфирот де-рош, он неизбежно должен распространиться также через два зивуга — внутренний и внешний. То есть через зивуг в никвей эйнаим частных десяти сфирот этой головы и через внешний зивуг в пэ частных десяти сфирот этой головы. И поскольку нижний выходит не прямо из никвей эйнаим высшего, а только из пэ высшего, получается при этом, что в самой голове высшего есть уровни рош и тох.

И оказывается, что пэ опустился и уподобился уровню табур высшего — то есть свойству Малхут де-Малхут, тайне кли второго созерцания (истаклют), от которого и ниже протягиваются десять сфирот де-НЕХИ и только женский свет, как мы подробно объясняли выше (см. там). И потому этот нижний, находящийся под Парса — которая считается уровнем пэ де-рош высшего, опустившимся до уровня табур высшего, — выходит лишь в качестве женского света, то есть только как соф и свойство окончания. Поэтому он и называется НЕХИМ ступени, что служит названием десяти сфирот де-соф.

Таким образом, от атары и выше в парцуфе НЕХИ считается как рош и тох: от никвей эйнаим и выше — уровень рош, а его озэн, хотэм, пэ — уровень тох. И все эти рош и тох находятся от атерет Есод и выше; а от атерет Есод и ниже находится соф, называемый НЕХИ парцуфа НЕХИ. И точно так же в парцуфе ХАГАТ: от Парса и выше выходят рош и тох в виде эйнаим и АХАП, а от Парса и ниже выходят десять сфирот де-соф, называемые НЕХИМ. И точно так же в парцуфе ХАБАД: от изгиба ушей (*акиму де-однин*) и выше выходят рош и тох — то есть от эйнаим и выше, и АХАП до пэ; а от изгиба ушей и ниже выходят десять сфирот де-соф, то есть НЕХИМ парцуфа ХАБАД. Однако тебе следует обратить внимание: это различие делается по отношению ко всей ступени в целом — тогда высшая часть, находящаяся над Парса, считается рош и тох, а нижняя часть, от Парса и ниже, — соф. Но по отношению к самому нижнему у него есть полные десять сфирот, как сказано выше: все, что есть в рош, есть также и в тох, и все, что есть в тох, есть также и в соф. Помни это и не запутайся, ведь в каждом парцуфе всегда нужно делать такое различие: по его положению во всей ступени в целом — тогда он оценивается по отношению к высшему, — и по его собственному состоянию, когда он рассматривается как полные десять сфирот, то есть в той высоте уровня (кома), которую Малхут де-рош одела на десять сфирот де-рош своим отраженным светом. Кроме того, есть особое различие по келим и особое различие по светам, как сказано выше. И из сказанного ты поймешь тайну 13 частей, о которых подробно говорит Учитель в этой ветви на основе тайны буквы вав в наполнении *вав* (וּבַב), гематрия которого равна 13. Ведь это тайна подъема МАН от нижнего к высшему, который мы объясняли до сих пор: высшая часть каждой ступени — это рош, как уже обстоятельно объяснено, а всякая рош считается полными десятью сфирот. Нижний же, выходящий из тайны Парса, считается только как НЕХИ, так как пэ

де-рош уподобился табору, как сказано выше. Поэтому при подъеме нижнего в качестве МАН в чертог высшего в нем в то время оказывается 13 сфирот вместе, а именно: его собственные десять сфирот и три сфиры НЕХИ нижнего парцуфа, который поднялся и включился в него как МАН. И корень этих 13 сфирот берет начало в НЕХИ де-САГ, которые опустились ниже табур де-АК, а затем поднялись от табур и выше в качестве МАН в тайне Парса, как объяснялось выше. Тогда парцуф ХАГАТ, находящийся выше, включил в себя 13 сфирот, так как к нему добавились три сфиры парцуфа НЕХИ, поднявшиеся к нему из-под табур. И известно, что этот парцуф ХАГАТ представляет собой букву вав Имени АВАЯ общего САГ, как разъяснялось ранее; поэтому это и выражено намеком через гематрию наполнения *вав* (וּוּ) де-САГ (равную 13), указывая, что здесь находится корень для всех тринадцати сфирот во всех парцуфим, — пойми это хорошенько. И из этого ты поймешь сказанное в «Эц Хаим» (врата 40, глава 5): только внутренняя часть (пнимают) нижнего поднимается в качестве МАН, но не внешняя часть (хицониют) нижнего (см. там). И ты поймешь это из уже объясненного: не все десять сфирот де-НЕХИ поднимаются как МАН выше табур, а только уровень ГАР в десяти сфирот де-НЕХИ, называемый Кетер и Аба ве-Има. И потому сначала нужно различить тайну Парса посреди десяти сфирот парцуфа НЕХИ. И тогда ты будешь знать, что только ГАР, находящиеся от атерет Есод и выше, поднимаются как МАН к Бине и ЗОН де-ХАГАТ, но не внешняя часть нижнего — то есть то, что находится от атерет Есод и ниже. И точно так же во всех ступенях. В этом и состоит общее правило, данное нам Учителем: не весь нижний поднимается, а только внутренняя часть нижнего, то есть одна лишь его голова, тогда как его тело остается внизу и подняться не может, разве что у него есть подъем к своей собственной голове, как сказано выше. И из этого ты поймешь сказанное Учителем в ветви 15: тотчас при подъеме МАН исправляется [мир] Ацилут, однако для того, чтобы и [мир] Брия мог получать свет, была установлена завеса Парса (см. там). И знай: уровень головы, находящийся над всякой Парса, называется Ацилут этой ступени. Причина в том, что там находится чертог Хохма, под которым протянута каждая Парса, а Хохма всегда называется именем Ацилут. Уровень же тела, находящийся под всякой Парса, называется Брия этой ступени. Причина заключается в сказанном ранее: Бина и ЗОН вышли наружу из головы этой ступени в тайне того, что Аба вывел Иму наружу, и потому эти Бина и ЗОН определяются названием «Брия», означающим нечто внешнее, как в выражении *пук тани ле-вара* (פּוּק תָּנִי לְבָרָא) — «выйди [и] учи снаружи». И эти названия относятся преимущественно к тайне Парса, разделяющей верхние мужские воды и [нижние женские воды].

И знай, что высшие определяются как Ацилут, а нижние воды определяются как Брия. В этом тайна перевода Онкелоса на слова «*В начале сотворил...*» (Берешит 1:1): *бе-хухмета бара* (בְּחֻכְמָתָא בָּרָא) — «мудростью сотворил». То есть всякое сотворение (брия)

протягивается от пэ де-Хохма, — пойми это. И в этом смысл сказанного им: тотчас с подъемом МАН исправляется Ацилут — то есть головы всех ступеней, ведь к ним добавились три света нижних в тайне 13. Однако ступени Брия всех уровней опустели от света из-за подъема Бины и ЗОН каждой ступени к Кетер и Хохма в тайне головы, и Брия — то есть Бина и ЗОН — осталась без света, и ради этого потребовалось исправление Парса. Впрочем, пойми эти вещи в соответствии с тем, что объяснялось выше: всякая ступень считается головой (рош) по отношению к своему нижнему, находящемуся под Парса этой ступени, и одновременно с этим считается телом (гуф) по отношению к своему высшему. Как сказано выше: ГАР де-НЕХИ считаются головой парцуфа НЕХИ, но вместе с тем считаются телом по отношению к Бине и ЗОН парцуфа ХАГАТ, поскольку находятся под их Парса; помни это хорошенько. В соответствии с этим оказывается, что каждый частный парцуф считается как Ацилут по отношению к своему нижнему, и в этом отношении [в нем] есть добавление света в тайне 13 сфирот; однако по отношению к своему высшему он считается как Брия, и в этом отношении свет из него ушел. И полезно помнить это согласно упомянутому выше определению: по отношению к высшему он называется НЕХИ и свойством окончания (соф), а по отношению к себе самому рассматривается как десять сфирот (см. там). Поэтому пойми, что уровень НЕХИ в нем — то есть то, чем он присоединяется к рош-тох-соф высшего, — это то, что скрылось и ушло, ведь в этом отношении он считается ступенью Брия. Однако в том отношении, в котором он рассматривается как десять сфирот — то есть сам по себе, — к нему добавился этот свет, ведь он включил в себя 13 сфирот благодаря тому, что к нему поднялись ГАР его нижнего, как сказано выше. И из этого ты поймешь тайну внешнего и внутреннего, образующихся на каждой ступени: ведь нет ни одной ступени, которая не находилась бы в тайне 13 сфирот — то есть с добавлением ГАР нижнего, поднявшихся к ней. И эти ГАР, поднявшиеся в качестве МАН, стали там внешней частью (хицониют), а сама суть Бины и ЗОН, оставшихся там после ухода из них света (что представляет собой опустевшие НЕХИ, называемые по отношению к высшему ступенью Брия), — это тайна внутренней части (пнимиют), облаченной внутрь поднявшихся к ней ГАР нижнего. И это тайна соединения свойства милосердия с судом, где внутреннее и внешнее согласуются воедино в тайне НЕХИ высшего: Бина и ЗОН, находящиеся под Парса, соединились с Кетер и Аба ве-Има парцуфа НЕХИ (то есть с тем, что от атерет Есод и выше в парцуфе НЕХИ), и они облачают Бину и ЗОН, находящиеся под Парса парцуфа ХАГАТ. Так что они буквально находятся один внутри другого: НЕХИ парцуфа ХАГАТ (то есть тамошние Бина и ЗОН) находятся внутри ГАР парцуфа НЕХИ (то есть того, что выше атерет Есод), и благодаря этому оба они включаются в тайну нижних женских вод, поднимающихся непосредственно к самой Парса. И этот подъем вызван исправлением диагональной Парса, как сказано выше, что представляет собой внешний зивуг высшего (см. там). И тогда МАД — то есть верхние мужские воды — спускаются на эти НЕХИ, и от свечения

этого зивуга сами собой распространяются два парцуфа: в НЕХИ парцуфа ХАГАТ и в НЕХИ уровней Кетер и Хохма парцуфа НЕХИ, соединившиеся там в тайне внешнего по отношению к высшему, как сказано выше. И эта внешняя часть, после того как распространилась в целый парцуф уровня НЕХИ под табором, включенный в Парса, уже не имеет там места и неизбежно спускается во внутреннюю часть нижнего — то есть до атерет Есод парцуфа НЕХИ в тайне головы, как сказано выше, — пойми это хорошенько. И таковы слова Учителя: «Пойми и увидишь, как всякая внешняя часть высшего становится внутренним содержанием (паним) для внутренней части находящегося под ним нижнего» (см. там). И это соответствует сказанному нами: ГАР парцуфа НЕХИ, которые уже поднялись под Парса де-ХАГАТ и стали там внешней частью по отношению к Бине и ЗОН (называемым головой и высшим для парцуфа НЕХИ, как сказано выше), затем, когда опустились мужские воды (*майн духрин*) в тайне зивуга на диагональной Парса, как разъяснено выше, снова опустились со ступени высшего и стали внутренним (паним) для внутренней части нижнего — то есть от атерет Есод и выше, что представляет собой Ацилут, уже исправленный силой одного лишь подъема в качестве внутреннего (паним) и головы для их собственного тела в тайне 13 сфирот, как сказано выше, а теперь, после зивуга на Парса, те самые ГАР, которые поднимались ранее, опустились туда и стали внутренним (паним) внутри этой головы, тогда как уровень Ацилут в них, существовавший до зивуга, стал внешней частью, облачающей их. И в этом смысл его слов: «И тогда прежняя внешняя часть, которая изначально была над внутренней частью нижнего...». То есть в эту голову парцуфа НЕХИ уже включены ГАР его нижнего, находящегося ниже атерет Есод, и эти ГАР нижнего служили для нее внешней частью наподобие того, как мы объясняли относительно того, что под Парса де-ХАГАТ (см. там). А теперь, после прихода мохин де-ГАР, наполненных светом от зивуга Парса, в тех келим это становится внутренним (паним), а десять сфирот того места становятся внешним; поэтому для ГАР нижнего больше нет места стоять там, и потому они опускаются и облачаются вниз, становясь внутренним (паним) для внутренней части нижнего по отношению к ним — так же, как было объяснено относительно ХАГАТ. И так обстоит дело на всех ступенях: те три [сфиры] нижнего, что добавляются к десяти сфирот высшего в тайне 13, соединяются в качестве МАН в зивуге Парса, а после этого неизбежно должны вновь распространиться от высшего и облачиться во внутреннюю часть десяти сфирот головы более нижнего по отношению к ним уровня. Там они становятся внутренней частью, а десять сфирот головы нижнего — внешней частью; те же три добавочные сферы спускаются к десяти сфирот своего нижнего — и так далее до самого конца всех ступеней. И в этом смысл его слов: «Так что там не может быть более двух уровней: одно внутреннее и одно внешнее». То есть, как мы сказали, как в тайне подъема в качестве МАН, так и в тайне спуска при облачении мохин, обнаруживаются лишь два уровня. Ведь в тайне подъема, когда внутреннее уходит из внутреннего содержания нижнего — то есть уровень

НЕХИ в них по отношению к высшему, как объяснено выше, из-за чего это внутреннее нижнего оказывается внешним, то есть только в виде собственных десяти сфирот, — тогда туда поднимаются ГАР еще более нижнего уровня, облачаются на них и становятся для них внешним в тайне 13. И точно так же на всех ступенях — получается, что в них есть [только] два уровня. И подобным же образом после зивуга, когда к каждому нижнему приходят мохин от высшего в тайне внутреннего: если бы там оставались прежние внутреннее и внешнее в тайне 13, то обнаружилось бы три уровня, облаченные друг в друга, — а именно: мохин высшего, облачившиеся в него; прежние десять сфирот, оставшиеся после ухода света, во внутреннюю часть которых облачаются мохин; и еще уровень ГАР более нижнего, присоединившиеся к нему во время подъема. Однако это не так: те самые ГАР снова спускаются во внутреннюю часть нижнего по отношению к нему, и, следовательно, в нем остаются лишь два уровня — внутреннее и внешнее: мохин и десять сфирот. И из этого ты поймешь сказанное им (в пункте 22), и вот его слова: «Ты также поймешь, как даже в одном отдельном парцуфе мохин опускаются от этой сфиры к той сфире, однако это происходит только от Кетера к Хохме, от Хохмы к Бине, от Бины к Тиферет и от Тиферет к Малхут», конец цитаты. И это согласуется со сказанным выше: подъем МАН и исправление Парса происходят в каждой из частей рош, тох и соф всякой ступени; однако [Учитель] говорит, что от Бины и далее нет более двух ступеней — то есть Тиферет и Малхут, где ХАГАТ-НЕХИ включены в Тиферет, называемую ЗА, а Малхут — это тайна Нуквы де-ЗА, как сказано относительно пяти парцуфим. И этим завершает Учитель в этой ветви объяснение строения мира Брия, вот его слова: «Шесть чертогов де-Брия — это шесть ступеней и т. д.».

Пояснение: мир Брия называется Престолом Славы, и у Престола есть шесть ступеней, есть сам Престол, а также образ Человека, восседающего на Престоле. И знай, что только уровень головы де-Брия называется Престолом, тогда как ВАК де-Брия, представляющие собой тамошнее тело, называются шестью ступенями к Престолу, а не самим Престолом. И в этом смысл его слов: «Шесть чертогов де-Брия — это шесть ступеней», то есть шесть уступов в тайне ступеней, по которым поднимаются к Престолу. И он говорит, что высший седьмой чертог включает четыре [вида] мохин — Кетер, Хохма, Бина, Даат (КАХАБ и Даат), и они — четыре ножки [Престола]; и в этих четырех высших [сфирот] есть четыре мохин в виде светов и души [мира] Брия, и они выделены из десяти сфирот Малхут де-Ацилут.

Пояснение: седьмой чертог — это совокупная голова мира Брия. И мы уже объяснили, что в ней следует различать два уровня: внутренний и внешний. После зивуга МАН и МАД в тайне Парса в их высшем внешняя часть высшего спускается во внутреннюю часть нижнего и становится внутренним содержанием в них. Тогда света, опустившиеся от высшего, считаются уровнем НЕХИМ, а уровень самой головы де-Брия — то есть то, что было в ней до спуска светов внешней части высшего, — называют десятью сфирот. Ведь

прежде они находились в тайне 13, а теперь, когда внешняя часть высшего спустилась к ним во внутреннюю часть, три сферы нижнего по отношению к ним снова спускаются к еще более нижнему, и потому [в голове де-Брия] вновь остаются лишь десять сфирот, а не 13, с той разницей, что эти десять сфирот стали внешним и одеяниями на четыре света НЕХИМ, опустившиеся к ним от высшего в качестве мохин. И поэтому он различает их и говорит: десять сфирот, бывшие в нем до прихода мохин, считаются четырьмя ножками Престола, то есть внешним по отношению к Престолу, и подчеркивает, что эти четыре света включают десять сфирот.

Пояснение: внешняя часть высшего, ставшая в них мохин и облачившаяся во внутреннюю часть десяти сфирот, — это сам Престол; и именно это называется «Малхут высшего, которая облачается в нижнего и становится в нижнем головой», ведь всякая голова называется Кетером, как известно.

И ты уже знаешь, что в голове есть два зивуга: внутренний зивуг в Гальгальте и эйнаим и внешний зивуг в АХАП, что представляет собой два уровня в Кетере — Атик и АА, как сказано в «Эц Хаим» в начале врат АБЕА: это искра Творца (*ницоц борэ*) и искра творения (*ницоц нивра*).

Смысл в том, что Ацилут и голова называются «Творец», а тело — представляющее собой распространение Малхут де-рош сверху вниз — называется сотворением (брия), как разъяснено выше. А тайна двух искр указывает на то, что главное различие там состоит лишь в свойстве отраженного света, поскольку отраженный свет определяется названием «искры» (*ницоцин*), как известно. И потому он говорит, что тайна Атика в Кетере — это главная основа головы де-Брия, так как отраженный свет в ней направлен снизу вверх в тайне «искры Творца», ведь, как сказано выше, все, что идет снизу вверх, называется головой или Кетером и уровнем «искры Творца». Однако АХАП в голове де-Брия считается «искрой творения» — то есть ее корнем является Малхут, и десять сфирот приходят к ней сверху вниз, что представляет собой тело, а не голову, как сказано выше.

12) И из этого ты поймешь, что эта Малхут высшего, спускающаяся к нижнему, [нисходит] лишь в тайне внутреннего зивуга — то есть тайне Атика в Кетере, и это тайна Человека, восседающего на Престоле. Таким образом, Престол — это тайна искры творения и АХАП в Кетере, а Человек, восседающий [на нем], — тайна искры Творца и Гальгальта де-рош. И в этом смысл его слов: «В эти четыре света, выделенные из нее, она спустилась в тайне уменьшения луны (*миут а-яреах*) и облачилась в них и т. д.». То есть четыре выделенных света — это уровень АХАП во внешнем высшего в тайне АА в Кетере, в который и облачается Малхут высшего (тайна Атика в Кетере), поскольку там считается, что она спустилась из Ацилута в Брию в тайне уменьшения луны, то есть в тайне внутреннего зивуга, — пойми это хорошенько. А тайна уменьшения луны состоит в том, что сначала она находилась в тайне двух великих светил — то есть в тайне 13, когда Кетер

и Хохма парцуфа НЕХИ (тайна Нуквы) облачают Бину и ЗОН парцуфа ХАГАТ вплоть до самого хазе, то есть до Парса в хазе; тогда ее рост в точности равен [росту] ЗА, ведь известно, что Кетер де-ЗА начинается от хазе, и получается, что они оба пользуются там одним венцом (Кетером). Только ЗА де-ХАГАТ — это внутреннее Кетера, а ГАР парцуфа НЕХИ — внешнее Кетера; пойми это. А затем она сказала: *«Не могут два царя пользоваться одним венцом»* (Хулин 60б). То есть после зивуга на Парса там распространились два полных парцуфа из свойств внутреннего и внешнего того места. Внешняя же часть, поднявшаяся в рош де-ХАГАТ от пэ до хазе в тайне 13, опустилась и стала внутренней частью в Бине и ЗОН де-ХАГАТ, и там уже есть внутреннее и внешнее помимо ГАР де-НЕХИ (где внутреннее называется НЕХИ, а внешнее — Малхут, и это по отношению к высшему, как мы подробно объясняли выше, см. там). И в таком случае там не может быть двух Малхут одновременно — чтобы и ЗА (то есть ХАГАТ) был внешним, и ГАР де-НЕХИ были внешним, то есть одним венцом. И потому ей было сказано: *«Иди и уменьши себя»*, то есть спустись, чтобы стать внутренним (панім) во внутренней части и головой нижнего. И подобное произошло при переходе от Ацилута к Брия: ГАР де-Брия уже поднялись, чтобы стать внешним от Парса и ниже в ЗА де-Ацилут, и там ЗА и Малхут были в одном венце. После же исправления Парса она опустилась и стала внутренним для Ацилута в тайне Атика — и тем самым вышла за пределы Ацилута, что и называется уменьшением луны, ведь она опустилась из НЕХИ де-Ацилут и стала *«головой лисиц»*, то есть для десяти сфирот де-Брия, называемых, как известно, «лисицами» (Авот 4:15), — пойми это хорошенько. И потому он привязал это исследование о мире Брия к порядку Бины и Твуны де-Ацилут, поскольку все уровни в мире Брия протягиваются от упомянутой Твуны, представляющей собой первую букву хэй Имени АВАЯ общего САГ. И потому эти три вышеуказанных уровня в Престоле вместе с шестью ступенями происходят именно от трех букв хэй в первой букве хэй Имени АВАЯ де-САГ, а шесть ступеней Престола — это буквы вав и хэй (ה"ו) Имени АВАЯ де-САГ, то есть тох и соф тела (гуф).

Таким образом, простая буква хэй из первой буквы хэй Имени АВАЯ де-САГ — это тайна Человека, восседающего на Престоле; средняя буква хэй из наполнения буквой йод в этой букве хэй — это тайна Престола, и это включает АА и высших Аба ве-Има в голове де-Брия; а последняя буква хэй из наполнения буквой йод в упомянутой букве хэй — это тайна четырех ножек Престола и тайна головы ИШСУТ, как сказано выше, и здесь находится уровень пэ всей совокупной головы де-Брия. А от пэ и ниже протягиваются тох и соф гуф де-Брия, представляющие собой ХАГАТ-НЕХИ, которые называются шестью ступенями к Престолу — то есть шестью уступами, о которых говорит Учитель. И все еще нужно понять сказанное Учителем о том, что Человек, восседающий на Престоле, — это тайна слов *Има механена бе-хурсея* («Има гнездится в Престоле»); также нужно понять сказанное им: «Из Ецира в Асию и из Брия в Ецира спускается лишь от Малхут к Малхут в

тайне Человека на Престоле, а не все десять сфирот в ней», конец цитаты. И чтобы понять это, тебе нужно хорошо уяснить различие между четырьмя мирами АБЕА, которое уже объяснялось выше в «Паним Масбирот» (ветвь 4, см. там). Суть же в том, что только пять парцуфим Ацилута считаются уровнем головы (рош), поскольку там масах [действует] снизу вверх; и потому свет Бесконечного (Эйн Соф), благословен Он, представляющий собой свет хохма, пронизывает и проходит до завершения Ацилута вовсе без всякого масаха. И потому происходит зивуг на Парса между Ацилутом и Брией, ведь там буквально уровень пэ де-рош — то есть Малхут де-Ацилут. Как сказано выше, при различении десяти сфирот головы Кетер и Хохма называются Гальгальта и эйнаим, а Бина снаружи называется АХАП. Однако три мира Брия, Ецира, Асия — это распространение Малхут де-Ацилут, то есть рош, тох и соф ее тела (гуф); и они представляют собой уровень тела и законченные келим, поскольку масах составляет всю их сущность и корень. И потому свет сущности — свет хохма — не облачается там, и в них нет зивуга, как известно, ведь без света хохма келим считаются уровнем «спиной к спине» (ахор бе-ахор), и в них нет света мужских свойств, как сказано выше в ветви 13 (см. там). И тебе нужно хорошо понять тайну облачения, которая указывает, что сфирот могут получать не иначе как по мерилу того свойства, в которое Он облачился. И известно сказанное Учителем в «Эц Хаим» (врата 3, глава 3): «Облачился Эйн Соф в Хохму и выделил из Себя мир Ацилут» (см. там). И суть этого облачения уже подробно объяснялась выше: это подъем зивуга в никвей эйнаим, то есть на уровень АБ и Хохма (см. там).

По этой причине Кетер не считается частью тела парцуфа в пяти парцуфим Ацилута, ведь они получают от Кетера лишь через масах в Хохме. И потому считается, что в Ацилуте есть четыре парцуфа, полных во всей своей высоте (кома): АБ, САГ, МА и БОН; от тайны же Гальгальты они получают лишь от уровня АБ де-Гальгальта и ниже — то есть по мерилу, находящемуся в Хохме, как сказано выше о тайне света уха (озэн), представляющего собой свет Кетера, который прервался и завершился в шиболет а-закан (см. там). А чтобы выделить из Себя мир Брия, Учитель говорит там, что Эйн Соф облачился в Бину и сотворил мир Брия (см. там).

И оказывается, что в мире Брия есть только три полных парцуфа: Бина и ЗОН, от Кетера же и Хохмы у них есть [свет] лишь по мерилу масаха де-Бина, и получается, что во всех пяти парцуфим мира Брия нет даже уровня Хохма, а [свет распространяется] только от Бины и ниже.

Таким образом, в этих пяти парцуфим присутствуют лишь САГ, МА и БОН, поскольку масах де-Бина служит полным препятствием для света хохма, не позволяя ему перейти из Ацилута в Брию. И из этого ты поймешь, что хотя Малхут высшего и облачается в нижнего, все же в ней необходимо различать, от какого именно уровня эта Малхут

происходит: ведь в этой Малхут есть пять видов масахим, как сказано выше в «Паним Масбирот» (ветвь 11, пункт 9). Так, Малхут де-АК, облачающаяся в Ацилут, — это Малхут де-Хохма, то есть исправленная в никвей эйнаим, как сказано выше; и потому пять парцуфим Ацилута, получающие через меру этой Малхут, получают свет хохма, являющийся уровнем АБ. Однако Малхут де-Ацилут, облачающаяся в Брию, — это Малхут де-Бина, которая может передавать [свет] лишь высоты уровня Бины; поэтому в пяти парцуфим де-Брия есть [свечение] только от Бины и ниже каждого из них. И в этом смысл его слов: она спустилась в тайне уменьшения луны и облачилась в них в тайне Человека, восседающего на Престоле, в тайне *Има меканена бе-хурсея* («Има гнездится в Престоле»). То есть, как объяснено, Малхут де-Ацилут, облачающаяся в Брию, — это Малхут де-Бина, называемая Има; отсюда — «Има гнездится в Престоле», ведь во всех пяти парцуфим мира Брия есть свет лишь высоты уровня Има, и в каждом из пяти парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН в Брие отсутствуют Кетер и высшие Аба ве-Има. А чтобы выделить из Себя мир Ецира, он говорит, что Эйн Соф облачился в ЗА и сформировал мир Ецира (см. там). То есть Малхут де-Брия, спускающаяся и облачающаяся в мир Ецира, — это Малхут масаха де-ЗА; эта Малхут передает пяти парцуфим мира Ецира свет лишь высоты уровня ЗА по правилу мерила, и оказывается, что во всех пяти парцуфим Ециры отсутствуют первые три сферы (ГАР) — Гальгальта, АБ, САГ, и в них есть лишь пять уровней ЗОН пяти парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН. А чтобы создать десять сфирот мира Асия, он говорит там, что Эйн Соф облачился в Малхут и т. д. — то есть в Малхут де-Малхут.

И получается, что в пяти парцуфим мира Асия есть лишь уровень Малхут пяти парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН — то есть только пять их Малхут. В предыдущих ветвях уже объяснялось, что первые три сферы (КАХАБ) считаются единым целым, и Бина тоже считается уровнем головы, как Кетер и Хохма. Однако между светом хохма и светом бина есть различие: свет хохма — это свет сущности, и потому масах в Хохме содержит полный зивуг из внутреннего и внешнего; Бина же — это внешняя часть головы, как объяснялось выше относительно тайны того, что Аба вывел Иму наружу (см. там). И потому в Малхут де-Ацилут, облачающейся в Брию (представляющей собой масах де-Бина), есть по меньшей мере внешний зивуг в тайне пэ де-АХАП. От этого зивуга вышли три мира — Брия, Ецира, Асия, и благодаря этому в мире Брия образовались три головы в тайне трех букв хэй в первой букве хэй, что является высотой уровня Бины, облачающейся в Брию в тайне «Има гнездится в Престоле». Причина в том, что эта Малхут — тайна пэ де-АХАП де-Ацилут, которая силой ударного соединения (зивуг де-акаа) от губы к губе выводит десять сфирот по мере Твуны снизу вверх; эти десять сфирот распространяются также сверху вниз в виде рош, тох и соф: рош — это Брия, тох — Ецира, а соф — Асия. Однако все это доходит до них от отраженного света сверху вниз,

являющегося женским светом, в котором самом больше нет зивуга, способного распространиться в качестве головы.

И хотя мы сказали, что Брия — это голова миров БЕА, в масахе в пэ де-рош этой ступени зивуга нет, поскольку там отсутствует свет сущности; и даже света бина, являющегося внешним светом по отношению к свету сущности, нет в этом масахе, ведь это масах уровня ЗА, как объяснялось выше (см. там). И в этом смысл его слов: «Однако из Ецира в Асию и из Брия в Ецира нисходит лишь от Малхут к Малхут в тайне Человека на Престоле, а не все десять сфирот в ней», конец цитаты. И это соответствует сказанному нами: во всех трех мирах Брия, Ецира, Асия есть лишь женский свет, и в них нет зивуга. Поэтому Малхут де-Брия, опускающаяся и облачающаяся в мир Ецира, не выводит десять сфирот снизу вверх в самом мире Брия из-за отсутствия прямого света для зивуга, как сказано выше. Следовательно, она не распространяется в десять сфирот, подобно Малхут де-Ацилут, но лишь само ее свойство опускается из Малхут де-Брия в рош де-Ецира, где в ней также есть лишь уровень Малхут — то есть без распространения. Ведь когда Малхут высшего облачается в нижнего и распространяется там в десять сфирот вплоть до Малхут де-Малхут, считается, что Малхут высшего становится в нижнем Кетером, раз она сама распространилась до Малхут; однако когда у нее нет распространения из-за недостатка мужского света, она не становится в нижнем Кетером, а остается свойством Малхут, какой и была в высшем. И в этом смысл его слов о том, что из Брия в Ецира и из Ецира в Асию спускается лишь от Малхут к Малхут: то есть в Ецире она не стала Кетером, поскольку не смогла распространиться там в десять сфирот, как сказано выше. И в этом смысл его слов:

«в тайне Человека на Престоле, а не все десять сфирот в ней» — то есть Малхут высшего пребывает там лишь в своем собственном виде, как она есть, в качестве Человека на Престоле; а три вышеупомянутые буквы хэй в мире Брия, называемые Престолом и четырьмя ножками и т. д., вовсе не распространяются от нее в мир Ецира, равно как и в Асию, как разъяснено.

Ветвь 17

Сефер Эц Хаим

1) Когда эти [сфирот] Некудим распространились снаружи — от уровня табура де-АК до окончания его ног (сיום раглин), как сказано выше, тот свет, что заново пришел во внутреннюю часть через Парсу, как сказано выше, пробивал [стенки тела], выходил наружу и светил [сфирот] Некудим.

2) И получается, что этот новый свет сначала проходит и опускается через Парсу вниз, в нижнюю половину — ниже табура, а затем снова пробивает стенки тела (гуф), выходит наружу и светит в Некудим.

3) И это то, что написано в «Тиккуним»: «Установил одну Парсу между Кетером и Причиной Причин», ведь любая ступень, которая выделяет [свет] из Себя другому, называется Причиной Причин, а этот Кетер — Кетер де-Некудим, как сказано выше.

4) И вот эти [сфирот] Некудим распространились от табура де-АК до сיום раглин, подобно порядку ЗОН, облачающего АА. Однако там ЗОН облачает АА со всех его сторон и вокруг него, здесь же основное их свечение идет только через лицевую сторону (панім) де-АК. И лишь немного свечения от этих Некудим — как со стороны их светов, так и со стороны их келим — распространяется и облачает этого АК со всех сторон, подобно тому как мы объясняли выше относительно АХАП; но основное их свечение — через панім.

5) И место Кетера из Некудим — от табура де-АК до окончания тела, а ХАБАД находятся в трех верхних суставах де-НЕХИ де-АК, ХАГАТ — в трех средних суставах, а НЕХИ — в трех нижних суставах, подобно упомянутому выше относительно ЗОН, облачающего АА, как приведено в соответствующем месте.

6) И вот два вида светов выходят из гуф де-АК: первый — из табура, второй — из пэ де-Есод; и через них выходят два дыхания (эвель).

7) По логике вещей, следовало бы ожидать трех дыханий — соответственно трем первым [сфирот] (ГАР), которые он получил от АХАП, как сказано выше. Однако так как у Аба ве-Има отсутствует свет уха (озэн), как сказано выше, отсутствует и дыхание, соответствующее озэн; и вышли только два дыхания, соответствующие лишь носу (хотэм) и рту (пэ), от которых Аба ве-Има получали наверху, и здесь, внизу, они также получают от них. Свет же семи нижних [сфирот] (ЗАТ), которые взяли [свет] только от тела и ниже — то есть от окончания бороды (шиболет а-закан) и ниже, как сказано выше, — не имеет и здесь дыханий, которые бы светили им. Но на них намекает тайна [стиха] «...и окрепли

мышцы рук его» (Берешит 49:24), что представляет собой тайну десяти капель, брызнувших из-под ногтей, как упомянуто в 69-м Тиккуне. Ведь известно, что они сами — это свойство царей: аннулирование царей произошло потому, что [мир Некудим] еще не был устроен вместе как один человек — мужское и женское.

8) И в этом же заключается тайна капель семени Йосефа, которые вышли без женского [начала], а лишь от одного мужского; и они-то и есть десять казненных царства. И пойми слово *млуха* («царство», מְלוּכָה), ведь они в буквальном смысле — те семь мелахим, чьи келим и тело разбились. И причиной также было то, что они существовали без исправления в виде мужского и женского, пока не пришел Адар, восьмой царь, и тогда они исправились. И в этом также тайна сказанного в трактате «Шавуот» (глава 3): «Тот, кому жена во время соития сказала: „Я осквернилась“, пусть вонзят ногти в землю, и семя выйдет через ногти на ногах, и он отделится с безжизненным органом».

9) И вот дыхания, причитающиеся этим семи царям, вышли через ногти на ногах. И хотя ногтей десять, а разбившиеся огласовки (некудот) — это лишь ЗАТ, как сказано выше...

10) Дело в том, что разбились также два вида ахораим (обратных сторон) де-Аба ве-Има — вот уже девять свойств. А десятое — то, что и Кетера коснулся некоторый изъян, как с Б-жьей помощью будет сказано далее: это его НЕХИ, которые вошли и стали светом разума (мохин) для Аба ве-Има, и они тоже разбились. Вот десять свойств — против десяти дыханий, вышедших из ногтей на его ногах. И весь этот выход десяти дыханий через его ногти произошел исключительно по причине нехватки получения ими света высшего озэн, как сказано выше; и эта причина повлекла за собой все это и аннулирование царей.

11) И вернемся к сказанному выше, ведь мы объяснили, что огласовки делятся на три части: верхние — над буквами, такие как холам; средние — такие как шурук; и нижние — такие как остальные огласовки.

12) И вот огласовка холам — это дыхание, выходящее из табура, где стоит Кетер, как сказано выше. Ведь Кетер — это холам над Тиферет, как известно, поскольку главное место холама — в Тиферет де-АК, однако он стал Кетером для огласовок. И это то, что сказано в пятом Тиккуне: «Холам — это Кетер в буквах», как известно.

13) А огласовка шурук в [букве] вав, называемая мелафом, находящаяся посередине, — это дыхание, выходящее из Есода к Аба ве-Има. И оно разделяется надвое: ведь огласовка шурук — это буква вав и [точка, подобная букве] йод посередине. И вот йод в шуруке относится к Абе, который называется первой йод Имени, а вав в шуруке относится к Име, чтобы произвести и породить шесть концов (ВАК) де-Зеир Анпин; и это то свойство буквы вав, которое берет Има.

14) И есть также другая причина: точка, подобная букве йод в шуруке, расположена выше, и от нее питается Аба де-Некудим; а буква вав в шуруке — от нее питается Има де-Некудим, как известно: огласовки — это Хохма, а буквы — Бина. И семь нижних огласовок вместе с тремя свойствами — а именно: первое — НЕХИ Кетера, и второе — два ахораим де-Аба ве-Има, — вот те десять, что вышли через ногти на ногах. И мы не имеем в виду, будто это сами огласовки, но от всех этих дыханий вышел свет к десяти огласовкам, вышедшим через глаз, как сказано выше, и помни это.

15) И здесь возникает вопрос: ведь Есод всегда является свойством Даат, так как мы находим, что Есод де-Има — это Даат де-Зеир Анпин, и точно так же Есод этого АК — это Даат де-Некудим; а если так, как могут Аба ве-Има питаться от дыхания, выходящего из упомянутого выше Есода де-АК?

16) И ответ таков: свойство Есод всегда расположено выше двух верхних суставов де-НЕХИ, как это ощутимо видно — *«...и из плоти моей узрю Б-га»* (Иов 19:26); а значит, Даат неизбежно должен быть выше Аба ве-Има, и так же обстояло дело здесь.

17) Но там, в Зеир Анпине, это не так. Ведь когда Бина входит в него, чтобы передать ему мохин, она принижает и склоняет себя в тайне [стиха] *«...мать сидит на птенцах...»* (Дварим 22:6); и тогда она вынуждена поднять верхние части бедер (рейшей ярхин) кверху, а ее Есод опускается ниже них. И тогда оказывается, что Даат находится ниже ХУБ, и пойми это.

18) Однако АК стоит, а не сидит [как наседка]. И тогда верхний сустав де-Есод, помещенный внутри Тиферет, то есть тела, безусловно выше НЕХИ; и оказывается, что в Некудим их Даат находится выше ХУБ. И получается, что от окончания Есода де-АК, находящегося в Даат де-Некудим, — именно оттуда, от его окончания, выходит дыхание и свечение к ХУБ де-Некудим, которые расположены ниже него.

19) И ты уже знаешь, что огласовка шурук находится в Есоде, как упомянуто в «Тиккуним» (Тиккун 70). И потому мы сказали, что огласовка шурук, находящаяся посередине букв, — это свойство Есода, который находится посередине между Нецах и Ход; а дыхание, выходящее из него, называется шурук. И вот мы объяснили происхождение огласовок.

Паним Меирот

«И это то, что написано в „Тиккуним“: „Установил одну Парсу...“» — И нужно очень хорошо понять эти его слова, где он опирается на слова «Тиккуним», ведь они служат основой для всего дальнейшего изложения об огласовках и разбиении сосудов (швират а-келим).

И уже было объяснено выше, в ветви 16, относительно тайны общего Имени АВАЯ со значением САГ, источник которого берет начало от спуска гуф де-САГ к внутренним НЕХИ де-АК в тайне подготовки МАН. Вследствие этого произошло разделение каждой ступени на две части: внутренний зивуг для основной головы, включающей уровни от Хохмы и выше на каждой ступени, — и благодаря этому зивугу голова возвысилась в огромном свете, который поэтому называется «исправлением Ацилута». Бина же и ЗОН каждой ступени сжались, закрылись и оказались вынесенными за пределы той ступени, на которой находились, и потому это называется Брия.

Однако вместе с упомянутым внутренним зивугом произошел также внешний зивуг в АХАП — то есть в Бине и ЗОН, и тогда все тела обрели свойство ГАР и головы, см. там. Десять сфирот, выходящие силой внутреннего зивуга, называются Кетером, а десять сфирот, выходящие силой внешнего зивуга, называются ХУБ. И это происходит на всех частных ступенях рош, тох и соф каждой ступени, как сказано в предыдущей ветви. Это то, что Учитель изложил нам там в тайне четырех букв АВАЯ с наполнением САГ, как мы подробно объяснили там. И это же Учитель различает здесь относительно тайны прихода мохин де-Некудим, который он называет «новым светом, пробивающим Парсу». Об этом он говорит, что тот «проходит и опускается через Парсу вниз, в нижнюю половину — ниже табура». То есть здесь есть три уровня: первый — от Парсы и выше; второй — от Парсы и вниз до табура; третий — от табура и вниз до венца Есода (атерет Есод). И потому он точно говорит дважды «вниз»: первый раз — ниже Парсы, а второй — ниже табура. Ведь различие между ними велико. А именно: корень внешнего зивуга, происходящего на Парсе, сам разделяется на внутренний и внешний зивуг, как сказано в предыдущей ветви, и тогда внешняя часть высшего нисходит и входит во внутреннюю часть нижнего. Поэтому [область] от Парсы и выше — это тайна основной головы, и она называется «камац», поскольку ее исправление предназначено лишь для нужд Ацилута, как сказано выше. То же, что нисходит от Парсы и ниже, представляет собой тайну огласовки патах, ведь нижние раскрылись и постигли мохин де-ГАР, как сказано там. Однако и эта голова, находящаяся от Парсы и ниже, подразделяется на внутренний и внешний зивуг: от внутреннего зивуга вышел сам Кетер де-Некудим — тайна дыхания табура, называемого «холам», а от внешнего зивуга вышли ХУБ де-Некудим — тайна дыхания Есода. Но от тайны основной головы, находящейся выше Парсы, к нижним не нисходит ничего, и она служит лишь корнем для КАХАБ де-Некудим, вышедших из табура и Есода; и потому она определяется как Причина Причин — то есть корень корней. И именно поэтому [Учитель] называет их тремя различными именами: свет, находящийся от Парсы и выше, он называет Причиной Причин; свет табура — Кетером де-Некудим; а свет от табура и ниже до атерет Есод — ХУБ де-Некудим. И потому он приводит слова «Тиккуним»: «Установил одну Парсу между Кетером и Причиной Причин, и этот Кетер — Кетер де-Некудим»,

конец цитаты. То есть именно так, как мы сказали. А далее он объясняет, что Кетер де-Некудим получает от табура, а ХУБ де-Некудим получают из пэ де-Есод.

21) «[Основное их свечение] идет только через лицевую сторону... подобно тому как мы объясняли выше относительно АХАП...» — Это относится к сказанному им в ветви 14 о том, что света АХАП — это тайна трех букв: йод, хэй, вав, и [в них] отсутствует нижняя хэй, поскольку нижняя хэй проявляется только ниже табура, см. там подробно и в «Паним Масбирот», где мы это объяснили.

Ведь из-за подъема места выхода нижнего к месту никвей эйнаим оказывается, что они лишены завершения (соф) по сравнению с состоянием парцуфа из первого корня, существовавшим до МАН. И оказывается поэтому, что рош де-САГ определяется в шиболет а-закан, тох де-САГ — от шиболет до груди (хазе), а соф — от хазе и ниже до табура.

И получается, что часть от табура и ниже, являющаяся тайной соф из состояния САГ до подъема МАН, лишена этого света, выходящего через глаза, см. там. Однако там было объяснено, что вышли келим всех трех частей — рош, тох, соф — в том же совершенстве, что и до подъема МАН; и это то, что Учитель называет «третьим светом созерцания (истаклют) глаз в АХАП», являющимся свойством рта (пэ) из первого корня, см. там.

И оказывается, что со стороны этого третьего света есть рош, тох и соф в полноте, а со стороны света глаз там присутствуют лишь рош и тох, соф же отсутствует. И поэтому свойство трех букв йод, хэй, вав, представляющее собой рош и тох до табура, называется паним, так как в них светит свет глаз. Свойство же нижней хэй, находящееся от табура и ниже, которое вышло исключительно благодаря созерцанию глаз в АХАП, называется «келим де-ахор» — то есть они не светят, поскольку свет, вышедший через глаза и называемый «первым светом», до них не доходит.

Об этом он и говорит:

«Однако основное их свечение идет только через лицевую сторону» — то есть, как мы сказали, свет глаз распространяется только в свойствах рош и тох, и до этой границы все называется поэтому свойством паним, как сказано. И он продолжает: «И лишь немного свечения от этих Некудим распространяется... и облачают АК со всех сторон», см. там, — а именно силой третьего света, называемого «созерцанием глаз в АХАП», благодаря которому келим дополняются, как в первом корне до подъема МАН. Однако считается, что это лишь небольшое свечение, поскольку главный свет — это свет, выходящий через глаза, и потому это называется свойством ахораим. И об этом завершающие слова: «но основное их свечение — через лицевую сторону», то есть как объяснено.

И знай, что здесь находится краеугольный камень для понимания келим де-панам и келим де-ахор, о различии между которыми Учитель подробно говорит во всех дальнейших рассуждениях. И тебе необходимо помнить, что свойства рош и тох каждой ступени называются «келим де-панам», а свойство соф каждой ступени называется «келим де-ахор», и это происходит по объясненной причине.

22) «Первый — из табура, второй — из отверстия Есод...» — Свет табура достигает Кетера, а свет Есода — ХУБ. И это было объяснено выше в «Паним Меирот» в комментарии к словам «И это то, что написано в „Тиккуним“...», см. там, что и в голове парцуфа НЕХИ де-АК, расположенного от табура и ниже, также происходят два соударения (зивугим): внутреннее и внешнее. Внутренний зивуг — это свойство Гальгальты и АБ головы, где Малхут находится на месте табура; а область от табура до атерет Есод — это тайна АХАП де-рош этого парцуфа, представляющая собой внешний зивуг головы, как подробно описано в предыдущей ветви. И поэтому внешний парцуф НЕХИ де-АК — десять сфирот де-Некудим, которые от пэ де-рош своего высшего постигают лишь свойство ВАК, как написано в «Паним Масбирот» в предыдущей ветви, — весь свой мохин получает только от упомянутого внутреннего парцуфа НЕХИ де-АК. А поскольку известно, что оба этих зивуга непременно должны присутствовать в любой голове, постольку и десять сфирот головы внешнего парцуфа подразделяются на внутреннюю голову в тайне Гальгальты и АБ, которая называется Кетером де-Некудим и непременно получает из пэ де-табур, так как там находится место внутреннего зивуга парцуфа Некудим. Внешняя же голова, называемая АХАП и являющаяся тайной ХУБ де-Некудим, неизбежно получает из пэ де-Есод, поскольку там находится место внешнего зивуга во внутреннем парцуфе НЕХИ де-АК.

23) «[Следовало бы ожидать] трех дыханий — соответственно трем первым, которые он получил от АХАП...» — Смысл этих трех дыханий — тайна распространения самих Аба ве-Има на высших Аба ве-Има и ИШСУТ, когда в голову включаются три парцуфа: парцуф Кетер, представляющий собой тайну огласовки камац; парцуф высших Аба ве-Има — тайна огласовки патах; и парцуф ИШСУТ — тайна огласовки цере. Однако уровень ИШСУТ не вышел в Некудим, как сказано далее относительно тайны разбиения кли Даат; таким образом, здесь, в голове де-Некудим, вышли только два парцуфа в тайне двух огласовок — лишь камац и патах. Ступени же от цере и ниже разбились, поскольку не вошли в категорию головы, как будет с Б-жьей помощью сказано впереди.

«Однако поскольку у Аба ве-Има отсутствует свет уха...» — То есть уже было объяснено, что свойство озэн де-рош де-АБ — это тайна внутреннего зивуга в рош де-САГ, который прервался на шиболет а-закан. И получается, что внешний рош де-САГ более не получает... ..от света озэн, кроме как от носа и рта де-АБ, представляющих собой гуф де-

АБ, облаченный в рош де-САГ; а свет хотэм, являющийся Зеир Анпином выше табура де-гуф де-АБ, оканчивается в табуре, как известно. Поэтому десять сфирот де-Некудим, представляющие собой второе распространение головы де-САГ, получают своими рош, тох и соф через Малхут де-рош де-САГ от всех ступеней, имеющих в голове де-САГ: ведь Малхут изливает вниз во весь тот уровень, который ее отраженный свет поднимает и облачает снизу вверх, как известно.

Однако каждая ступень обязана получать от соответствующего ей уровня в голове: Кетер де-гуф — от Кетера де-рош, ХУБ де-гуф — от ХУБ де-рош, а ЗАТ де-гуф — от ЗАТ де-рош. И согласно этому получается, что и в теле де-САГ свет озэн не доходит до ХУБ, поскольку они находятся ниже Парсы Кетера; и в них есть лишь малое свечение от света озэн — силой третьего света, упомянутого в словах Учителя в ветви 15 и называемого «созерцанием глаз в АХАП», благодаря которому АХАП головы тоже считаются головой наравне с Гальгальтой и АБ, как сказано там в «Паним Меирот» и «Паним Масбирот». И поэтому ХУБ не могли сами разделиться на два зивуга — внутренний и внешний, так как им недоставало света озэн, представляющего собой Малхут внутреннего зивуга. И потому в них было лишь свойство внешнего зивуга, и вследствие этого здесь не вышла третья голова, называемая ИШСУТ, ведь сами ХУБ пребывали в качестве внешней стороны: Аба — от свойства хотэм, являющегося тайной Исраэль Саба, а Има — от свойства пэ, являющегося тайной Твуны, и пойми это.

«Поэтому и здесь у них нет дыханий...» — Как сказано в предыдущих ветвях, свет озэн — это тайна буквы йод Имени АВАЯ и парцуфа АБ. И вследствие разделения самой головы на две ступени — рош и тох, когда пэ де-рош опустился на уровень табура (то есть до второго распространения), свет озэн прервался на шиболет а-закан и не светит гуф — то есть от шиболет и ниже, откуда берут ЗАТ.

«Но на них намекает тайна [стиха] „...и окрепли мышцы рук его“...» — Этим он дает нам понять, что причиной разбиения сосудов стало то, что эти келим де-Некудим вышли без соф и от тайны света глаз имели лишь рош и тох, как сказано в предыдущих ветвях и здесь в «Паним Масбирот». Ведь область от глаз и выше головы Некудим была свойством рош и Кетера, тогда как АХАП де-рош де-Некудим уже находились в статусе тох и ХАГАТ де-гуф, и оказываются все ЗАТ от пэ и ниже свойством НЕХИ и соф; и даже ХАГАТ, находящиеся ниже пэ, уже считались свойством соф, как сказано в предыдущих ветвях. Об этом и сказано: *«...и окрепли мышцы рук его»*, что указывает на ХАГАТ ниже пэ, называемые руками, как известно; и это еще будет объяснено далее с Б-жьей помощью.

«...потому что [мир Некудим] еще не был исправлен вместе как один человек — мужское и женское...» — Смысл «мужского и женского» — это тайна исправления трех линий, происходящего от соединения свойства милосердия с судом, что

представляет собой свет, выходящий через глаза, как сказано в предыдущих ветвях. И поскольку у них не было света озэн, в ЗАТ не вышло исправление линий: они находились в виде одной линии, один под другим, и потому разбились, как мы подробно объяснили в «Паним Масбирот», см. там.

24) «И эта причина повлекла за собой все это и аннулирование царей...» — Свет озэн — это тайна буквы йод Имени АВАЯ, согласно словам Учителя выше в ветви 14, и тайна Малхут высшего, облачающей в нижнего, как сказано в предыдущих ветвях: Малхут никвей эйнаим, представляющая собой буквы вав-далет (ו"ו) наполнения буквы йод (ו"י), силой подъема МАН включается в свойство Малхут де-пэ, являющейся корнем и головой для нижнего парцуфа.

Вследствие этого свойство АБ каждой ступени вытесняется и выходит на ступень нижнего по отношению к нему. Таким образом, АБ де-рош де-АБ вытеснился и вышел на уровень рош де-САГ, где до подъема МАН имелись лишь Малхут и пэ де-рош де-АБ (тайна БОН де-АБ); однако силой подъема МАН, когда Малхут включилась в никвей эйнаим, Малхут этой Хохмы, тайна которой — вав-далет, неизбежно включилась в корень САГ ниже пэ, как сказано здесь в «Паним Масбирот». И в этом тайна выхода сущности высшего — то есть АБ высшего — в голову нижней ступени, и помни это. И подобно тому как часть сущности головы опустилась и распространилась в голову ХАГАТ (голову де-САГ, как сказано выше), точно так же часть сущности ХАГАТ опустилась и распространилась в голову де-НЕХИ. И это произошло по той же причине: ведь пэ де-рош де-САГ (то есть табур в Тиферет де-АК) силой подъема МАН оказался включающим свойство никвей эйнаим де-САГ — то есть АБ де-САГ и сущность САГ; и оказывается, что парцуф НЕХИ, являющийся вторым распространением головы де-САГ (то есть распространением табура), также включает АБ де-САГ, находящийся в никвей эйнаим де-САГ.

И ты видишь, что часть АБ де-САГ также опустилась и вышла на место ступени парцуфа НЕХИ ниже табура. И благодаря этому ты поймешь: хотя мы и сказали, что общий парцуф, вышедший через никвей эйнаим, имеет лишь рош и тох и прерывается на табуре — так что ниже табура присутствуют лишь десять сфирот, исходящие из первого корня и называемые созерцанием глаз в АХАП, у которых есть два недостатка: первый — что они пусты от света, поскольку свет нисходит теперь только из никвей эйнаим; а второй ущерб — что в их келим нет тех великих исправлений, которые происходят от соединения свойства милосердия с судом, как сказано в «Паним Масбирот». И все же знай, что в них есть свет и келим в тайне Малхут де-ХАГАТ, облачающей в них, которая включает в себя также сущность ХАГАТ от свойства Малхут де-никвей эйнаим де-ХАГАТ. В этой тайне в них привлекается свойство АХАП де-ХАГАТ — подобно тому как объяснялось о шиболет а-закан: благодаря тому что туда включилась Малхут де-никвей

эйнаим, шиболет оказалась включающей АХАП де-рош де-АБ. И точно так же Малхут де-ХАГАТ, облачающаяся в рош де-НЕХИ, включает АХАП сущности САГ; и это света и келим де-паным, поскольку они происходят от уровня выше табура, и пойми это как следует. И вот сущность высшего, опустившаяся на ступень головы нижнего (называемую шиболет), называется также светом озэн в тайне буквы йод Имени АВАЯ: поскольку нижний наследует Малхут де-никвей эйнаим, он тем самым наследует вместе с ней и АХАП головы, исходящие от этой Малхут.

А ты уже знаешь, что это вся суть света и келим де-паным в парцуфе Некудим ниже табура, ведь без этого келим пребывали бы в свойстве ахор, а не паным, как сказано выше. И это то, о чем сказано: причина выхода этих десяти дыханий через его ногти заключалась в нехватке получения ими света озэн и т.д. То есть в той мере, в какой доходил свет озэн, келим были исправлены и пригодны для восприятия света Есода де-АК. Однако от пэ де-рош де-Некудим и ниже (что соответствует области ниже шиболет де-Некудим) свет глаз уже иссяк, как сказано выше, и в них осталась лишь одна линия, разобщенность и отсутствие света; поэтому они разбились, будучи не в состоянии выдержать огромный свет Есода де-АК. И в «Паным Масбирот» здесь мы подробно это объяснили, см. там.

25) «И есть также другая причина: точка... расположена выше...» — И пойми, что обе причины действуют в них совместно. Однако первая причина относится к мохин, нисходящим от этих Аба ве-Има и ИШСУТ к ЗАТ (ведь Аба ве-Има светят в ХАГАТ де-Некудим, а ИШСУТ светит в НЕХИ де-Некудим, как сказано в «Эц Хаим», врата 9, гл. 1). Поэтому он обозначает обоих через буквы: Аба — буква йод Имени АВАЯ (мохин де-Аба в Зеир Анпине), а Има — буква вав (мохин де-Има в Зеир Анпине), ведь ЗАТ — это буквы. Вторая же причина относится к рассмотрению Аба ве-Има и ИШСУТ самих по себе: тогда Аба относится к точке в шуруке, а Има — к букве вав в шуруке. И причину этого ты поймешь из сказанного здесь в «Паным Масбирот» о тайне небосвода (ракиа) и искры (ницоц), из которых составились все начертания огласовок, как сказано в «Тиккуней Зоар» и подробно объяснено нами в «Паным Масбирот», см. там. Суть же заключается в том, что корень и начало всех огласовок — это исправление МАН из НЕХИ де-САГ, которые опустились во внутренние НЕХИ де-АК (называемые НЕХИ де-Кетер) и сокрылись в них, как писал Учитель выше в ветви 8. И было объяснено, что это тайна соединения свойства милосердия с судом: НЕХИ де-САГ — это свойство милосердия, а НЕХИ де-Кетер — свойство суда. Поэтому НЕХИ де-САГ называются «ракиа», или «буква вав», или «патах», а НЕХИ де-Кетер — «искра», или «йод», или «точка». И главное различие в этих двойных МАН заключается во внутренней и внешней сторонах: то, что находится снаружи, раскрыто, властвует и светит нижним, как сказано выше. Также было объяснено, что при передаче мохин от высшего к нижнему они меняются местами: внешнее и раскрытое в высшем становится скрытым и утаенным в нижнем, см. там и

здесь в «Паним Масбирот», ведь именно такое правило дал нам Учитель в «Эц Хаим» относительно различия мохин де-Аба ве-Има.

И знай, что это действует буквально в каждой частной детали рош, тох и соф всех ступеней, как я объясню в своем месте. Ты уже знаешь, что в начале соединения МАН скрылись НЕХИ де-САГ и раскрылись внутренние НЕХИ — то есть свойство милосердия оказалось в сокрытии, а свойство суда — в раскрытии; и так происходило при всех подъемах нижнего к высшему, именуемых «сокращением НЕХИ» и «исправлением Ацилута». Однако при возвращении мохин к нижнему происходит переворот: все раскрытое в высшем становится внутренним и скрытым у нижнего, а скрытое в высшем раскрывается в нижнем. В этом тайна огласовок камац и холам — ведь они представляют собой соединение ракиа и искры во время исправления Ацилута на пути подъема, когда внутренние НЕХИ (искра, или точка) раскрыты наружу, а НЕХИ де-САГ (ракиа, или патах) скрыты. В этом смысл огласовки камац, чья форма — ракиа (патах) сверху и искра (точка) снизу, вот так: (◌); тогда свойство милосердия не раскрыто нижним, поскольку ракиа скрыт наверху и выступает разделением, а не соединением. И тогда считается, что нижние получают от камаца в Кетере лишь точку под ним, хотя она и находится выше букв, поскольку она не светит буквам, как сказано выше, см. там. И из этого ты поймешь кажущееся противоречие в словах Учителя: выше, в ветви 14, он говорит, что Кетер огласовок — это камац, а здесь говорит, что это холам.

Дело в том, что там речь идет о возвращении мохин к нижнему — то есть о приходе светов НЕХИ де-АК к Некудим (ведь он говорит там, что из камаца и патаха вышли все келим де-Некудим, см. там), и тогда Кетер называется «камац». И потому точка камаца оказывается под буквами, будучи тайной ракиа и искры из Есода и атерет де-АК, облачающихся в него в виде МАН снизу вверх, в тайне головы и Кетера, как известно, и потому она неизбежно оказывается под буквами Кетера, и пойми это как следует. Здесь же он говорит о времени подъема нижнего к высшему в тайне исправления Ацилута, когда в десяти сфирот де-Некудим еще нет мохин де-ГАР, а есть лишь ХАГАТ и НЕХИ, как сказано выше. И тогда привлекаются лишь нижние края сущности высшего внутри нижнего в тайне подготовки келим Ацилута и головы, как написано в «Паним Масбирот», см. там; тогда получают лишь от отраженного света сверху вниз в тайне женского света, как сказано там, и потому Кетер питается от точки под камацем де-ХАГАТ сверху вниз, а ХУБ питаются от мелафома в Есодe и атерет де-АК сверху вниз. И вот как камац, так и патах представляют собой соединение ракиа и искры. Но камац указывает на внутренний зивуг для тайны Кетера, где ракиа сокрыт, а искра раскрыта (таково состояние МАН в НЕХИ де-Кетер). Когда же они распространяются во внешнюю голову, называемую ХУБ, где камац разделится на два зивуга — внутренний и внешний, как подробно описано выше, см. там, тогда ХУБ разделяются надвое: внутренняя голова де-ХУБ называется

«ХУБ точки» (в них точка раскрыта, а ракиа сокрыт, как в самом Кетере), а внешняя голова де-ХУБ называется «ХУБ буквы вав» (ракиа, патах и буква вав, являющиеся свойством милосердия, раскрыты, а точка и искра, являющиеся свойством суда, сокрыты). Эти упомянутые «ХУБ точки» также называются именами: Аба, или высшие Аба ве-Има, или йод и наполнение вав-далет в букве йод, или АБ и Нуква де-АБ. А упомянутые «ХУБ буквы вав» называются оба именем Има, или ИШСУТ, или первая буква хэй Имени АВАЯ, как сказано в ветви 16 в «Паним Масбирот», см. там. И пойми, что эти два уровня ХУБ в действительности представляют собой одну голову, но поскольку они получают от камаца Кетера, включающего патах и точку, где точка находится во внешнем проявлении, постольку в ХУБ происходит переворот: точка оказывается во внутренней части в тайне Абы, а патах — во внешней части в тайне Имы.

Таким образом, ЗАТ получают не от Абы, а от Имы, раскрытой по отношению к нижним. И это то, о чем сказано:

«точка, подобная букве йод в шуруке, расположена выше» — то есть, как мы сказали, соотношение внутреннего и внешнего в Кетере переворачивается в голове ХУБ: ведь там, в Кетере, буква вав и патах были сверху, а точка находилась ниже патаха, вот так: (◯); в ХУБ же точка стала выше, а буква вав (патах) стала нижним раскрытым элементом, вот так (перевернутый камац), и пойми это... ..как следует. И это то, о чем сказано: «буква вав в шуруке — от нее питается Има», то есть от свойства ракиа (патах), который светит в буквы, так как это тайна свойства милосердия, раскрытого нижним. И потому он приводит довод из «Тиккуним»: «Огласовки — это Хохма, а буквы — Бина». То есть при рассмотрении ХУБ де-Некудим самих по себе огласовки считаются Хохмой (головой и парцуфом АБ), а буквы — Биной (телом Хохмы, раскрывающимся в тайне патаха, как сказано выше). И об этом также сказано, что семь нижних огласовок также относятся к тайне АБ и Хохмы: то есть они должны были получать от тайны точки, вследствие чего не смогли принять свет и т.д., и поэтому он называет их огласовками, и пойми это.

Паним Масбирот

1) **«И вот, когда эти некудот распространились снаружи...»** — прежде чем перейти к объяснению этой ветви, нам нужно сначала подробно разобрать вопрос о трех третях, которые Учитель начинает различать здесь, в НЕХИ де-АК. Да и во всем дальнейшем изложении этой мудрости всё строится на различении этих трех третей — рош, тох и соф, как известно. И мы уже отчасти объяснили это в предыдущих ветвях 15 и 16: у каждого выделенного [из Источника] есть два корня, а именно нешама и корень нешама. И потому начало каждого выделенного, находящееся под Парсой, называется

соф, и место его в общем парцуфе — от табура и ниже. Голова же этого выделенного — это тайна нешама, и она называется тох, чье место в общем парцуфе — от пэ до табура. А корень этой нешама — это рош общего парцуфа, и он называется рош. Однако нешама называется лишь головой тела (рош де-гуфа) — то есть девятью первыми сфирот тела от табура и выше до пэ. При этом рош обозначается как ХАБАД, тох — как ХАГАТ, а соф — как НЕХИ. И мы уже достаточно подробно разбирали эти части — рош, тох и соф. Также было объяснено, что со времени спуска гуф де-САГ в НЕХИ де-АК и его исправления в тайне подъема МАН оказалось, что из-за этого поднялось место выхода каждого парцуфа. Ведь до этого местом выхода любого парцуфа из высшего был рот (пэ) высшего, тогда как начиная с сокращения НЕХИ и далее выход нижнего установился через никвей эйнаим высшего. И по этой причине у нас появилось новое свойство тох в каждом парцуфе, поскольку свойство тох образовалось и в общей голове: в этом тайна того, что «Аба вывел Иму наружу ради ее сына», а сам Аба сформировался наподобие мужского и женского [начал]. Ведь голова — это АВАЯ де-АБ, называемая Аба. И в тайне подъема места зивуга в никвей эйнаим оказывается, что сам Аба — то есть частный АБ в голове, называемый глазами (эйнаим), — сформировался там как мужское и женское [начала]: ведь Малхут, которая прежде находилась в пэ под головой, поднялась туда и стала Нуквой для Абы.

Тем самым он вывел Иму наружу из головы, поскольку АХАП головы стали получать отраженный свет от распространения Малхут, находящейся выше них в никвей эйнаим, а это уже свойство тела — таково ведь определение тела, корнем которого служат масах и отраженный свет. Получается, что АХАП стали свойством тела, а не головы; и в этом тайна сказанного: «Аба вывел Иму наружу», как мы подробно разбирали в предыдущих ветвях. И там же было объяснено господство двух корней в каждом парцуфе: как со стороны порядка рош, тох, соф де-АК до подъема МАН, так и со стороны нового порядка рош, тох, соф после подъема МАН. Отсюда следует, что в каждом парцуфе есть два зивуга: первый зивуг называется внутренним и относится к уровню глаз (эйнаим), а второй зивуг называется внешним и относится к уровню пэ де-рош.

По этой причине от этих двух зивугов выходят два парцуфа: первый — от внутреннего зивуга; он начинается в озэн и заканчивается в табуре, при этом АХАП служат его головой, от пэ до хазе — это тох, а от хазе до табура — соф, и там он прекращается. Второй же парцуф — от внешнего зивуга; он начинается подобно первому корню, существовавшему до подъема МАН, — то есть от пэ де-рош и продолжается до хазе; от хазе до табура — это тайна тох, а от табура и ниже — тайна соф. И также было объяснено, что и в этот внешний парцуф включены оба зивуга: временами он притягивает и впитывает свои света от внутреннего зивуга через никвей эйнаим высшего, а временами притягивает свои света от внешнего зивуга, находящегося в пэ высшего. Посмотри внимательно там, где мы подробно разбирали это, и оттуда уясни и пойми всё упомянутое со всей ясностью. Также выше, в ветви 16 в «Паним Масбирот», в пунктах 9, 10 и 11, а в

«Паним Меирот» — в пункте 20 (начиная со слов «И пойми, и увидишь»), были объяснены суть внутреннего и внешнего, тайна внешней части высшего, которая становится внутренним содержанием во внутренней части нижнего, и тайна исправления тринадцати сфирот во всех частных головах парцуфим, относящихся к частям рош, тох, соф каждого из них. И тебе необходимо помнить всё это на протяжении всей нашей ветви, ведь невозможно повторять все эти пространные объяснения, о которых приходится напоминать буквально в каждом слове этого комментария.

2) Теперь мы поймем сказанное в «Эц Хаим» (врата 26, гл. 1): в каждой точке непременно должны быть рош, тох и соф (см. там). И это также происходит в силу подъема зивуга в никвей эйнаим, из-за которого все ГАР нижнего поднялись и стали внешней частью ступени, высшей по отношению к нему, что называется сокращением НЕХИ, как сказано в предыдущей ветви.

И ты видишь, что под действием самого сокращения НЕХИ каждая ступень уже раздвоилась на два свойства, наложившихся друг на друга, которые называются внутренним и внешним, а также называются свойствами тох и соф, или ХАГАТ и НЕХИ. Как было сказано выше, ГАР и внутреннее каждой ступени поднялись на ступень, высшую по отношению к ним, и потому ступени считаются лишенными головы: в них есть только тох и соф, называемые ХАГАТ и НЕХИ. И известно, что внутреннее всегда считается ХАГАТ, а внешнее всегда считается НЕХИ, как сказано в предыдущих ветвях. Итак, было объяснено, что каждая частность ступеней раздвоилась на два свойства — ХАГАТ и НЕХИ — сразу же, как совершилось сокращение НЕХИ. А затем произошло исправление Парсы, представляющее собой внешний зивуг в АХАП, как сказано там; под действием этого зивуга внешние части высшего вновь опустились и облачились в нижнего, что называется исправлением Брии, благодаря чему каждый нижний вновь обрел свойство ГАР и голову (см. там внимательно). И там было объяснено, что нижний очень возвеличился благодаря этому уходу своих ГАР в высшего, поскольку он приобрел там свойство самого высшего, которое не исчезло из него и после того, как он вернулся на свое место вниз, — в этом тайна исправления Брии. Но и высший выиграл от ГАР нижнего, поднявшихся к нему во время сокращения НЕХИ, так как он исправился тогда в тайне тринадцати сфирот; и даже потом, когда ГАР нижнего вернулись и облачились во внутреннюю часть нижнего, главное их свечение всё равно осталось в высшем, согласно словам Учителя в «Эц Хаим» (врата АХАП, гл. 3, см. там), где он говорит именно об этом. И ты видишь порядок ступеней: каждая частность, которая со времени сокращения НЕХИ уже была удвоена на внутреннее и внешнее, теперь, во время исправления Парсы и внешнего зивуга, приобрела [новое свойство] и стала состоять из трех свойств: 1) внешняя часть высшего, которая протянулась к нему теперь заново от высшего и стала в нем тайной мохин и головы; 2) внутренняя часть, существовавшая до прихода мохин, которая теперь стала внешней частью и облачает голову нового света; 3) внешняя часть, существовавшая до

прихода мохин, — то есть ГАР нижнего, облачавшие его с тех пор; ведь было объяснено, что хотя они и опустились, став внутренним в нижнем, их основа и суть всё же остались там, в высшем, в тайне МАН, и именно они называются свойством соф.

Тем самым подробно объяснено, что каждая частность из частных рош, тох, соф [пяти парцуфим:] Гальгальты, АБ, САГ, МА, БОН непременно сформировалась из трех свойств — рош, тох и соф, согласно приведенным выше словам Учителя (врата 26, гл. 1), что каждая точка непременно разделяется на рош, тох и соф. И помни это. И в этом свете ты поймешь слова Учителя в «Эц Хаим» во вратах Акудим (гл. 5, краткий трактат, среди прочего), и вот его слова: «Ведь поскольку нешама, находящаяся внутри, — это свойство Имы, а нешама ле-нешама, окружающая ее снаружи, — это свойство Абы, и оба они — это Аба ве-Има, которые не расстанутся вовек, — то внутренний свет Имы из-за великого своего стремления соединиться со [светом] Абы ударяет, с силой выходит, проходит сквозь материальное тело, светит снаружи и там соединяется с Абой. И точно так же наоборот: свет Абы проходит, пробивает, входит внутрь и там соединяется с Имой; и благодаря этому тело существует, ведь они светят в нем со всех его сторон...» (см. там внимательно). И ты поймешь это из объясненного выше в «Паним Масбирот» (ветвь 16, пункт 2): суть выделенного — это тело (гуф) совокупности пяти парцуфим данной ступени, чье место всегда находится под Парсой и ниже. Причина была объяснена там же: ничто не называется выделенным, если не исправлено всеми исправлениями МАН, исправлением линий и так далее — так, чтобы быть пригодным для облачения в него сущности. И корнем и головой этих исправлений является исключительно САГ данной ступени, чье место в общем парцуфе — от пэ де-рош до хазе и до Парсы, и он называется нешама. Однако и этот САГ нуждается в корне, подобно тому как устроено в пяти парцуфим де-АК, и корень САГ называется АБ — голова всего этого общего парцуфа. И вот было объяснено, что само название «выделенное» главным образом относится к свойству тела САГ — то есть к тому, что протягивается от распространения из пэ де-рош де-САГ. Ведь САГ — это первое созерцание для корней келим, а выделенное — это второе созерцание для завершения келим, и это тело, распространяющееся от его пэ и ниже. Однако и эта голова, называемая нешама, также нуждается в корне, и это голова общего парцуфа, называемая АБ, или корень нешама, или нешама ле-нешама, что указывает на корень корня, как подробно сказано в предыдущей ветви, и оттуда уясни и пойми. Также в «Паним Масбирот» (пункт 1) было объяснено, что суть сокращения НЕХИ и подъема места зивуга из пэ в эйнаим — это тайна слов Зоара о том, что Аба сформировался как мужское и женское [начала]. И вследствие этого исправления АХАП вышли наружу из головы — в этом тайна слов Зоара, что «Аба вывел Иму наружу» (см. там). Также там, в «Паним Масбирот» (пункт 11), была объяснена суть внутреннего зивуга для исправления Ацилута и внешнего зивуга для исправления Брии, представляющего собой Парсу (см. там).

3) И в этом смысл сказанного им: «свет Абы проходит, пробивает, входит внутрь и там соединяется с Имой». То есть согласно словам Зоара о том, что Аба сформировался как мужское и женское [начала] — что представляет собой подъем зивуга в никвей эйнаим, благодаря чему рош де-САГ поднялся и исправился в свойство АБ, как сказано в предыдущей ветви; и потому эти Аба ве-Има, исправившиеся в АБ, — это тайна [Имен] АВАЯ и ЭЙЕ. Кроме того, Аба — это тайна буквы йод (י) в АВАЯ, а Има — это тайна букв вав и далет (ד"ו) в наполнении буквы йод, как написано в «Паним Масбирот» (ветвь 16, пункт 1, см. там). А тайну этого подъема рош де-САГ на уровень АБ мы уже подробно разбирали в «Паним Масбирот» (ветвь 16, пункт 10): ГАР каждой нижней ступени уподобляются свойству АХАП высшей ступени. Ведь благодаря тому, что Аба сформировался в глазах (эйнаим) как мужское и женское [начала], оказалось, что АХАП опустились до свойства ХАГАТ — то есть головы тела, расположенной выше хазе. И поэтому голова тела также может подняться туда, в келим АХАП де-рош, поскольку они оба относятся к свойству ХАГАТ и тела, являясь, однако, свойством головы тела.

И ты видишь, что свойство тела, находящееся вне головы, входит внутрь в свойство головы, и они становятся там внешней частью, а АХАП де-рош — внутренней частью; и пойми это как следует. Также там было объяснено, что при подъеме нижнего на место высшего, чтобы стать внешним, поднимается не весь нижний, а только голова нижнего; да и из головы — не вся голова, а лишь внутреннее в голове, то есть от уровня глаз и выше, тогда как АХАП де-рош нижнего остаются на своем месте. И известно, что [часть] от глаз и выше в любой голове считается уровнем АБ и высшими Аба ве-Има и в совокупности называется Аба, ведь всякий АБ — это свойство Абы, как известно. И в этом свете ты поймешь слова Учителя о том, что «Аба проходит, пробивает и входит внутрь»: свойство ГАР тела, то есть АБ тела, выходит из тела, находящегося снаружи головы, входит в АХАП де-рош и становится там внешней частью. И в этом смысл сказанного им:

«входит внутрь и там соединяется с Имой» — то есть уровень АБ тела соединяется с САГ де-рош, становясь там внешней частью; и точно так же на всех ступенях. Ведь и внутреннее в АХАП головы, представляющее собой АБ этих АХАП, поднимается к глазам (эйнаим) головы и становится там внешней частью, и так же выше. И всё это — тайна того, как Аба сформировался наподобие мужского и женского [начал], что произошло сразу во время сокращения НЕХИ, причем этот АБ нижнего Учитель называет внутренним нижнего, поднявшимся во внешнее высшего (см. там). Итак, выяснилось, что это исправление Абы в виде мужского и женского [начал] произошло под действием подъема внутренней части нижнего на место высшего, где она стала МАН; а это и называется внешней частью высшего, или НЕХИ, как сказано выше: высший — это внутренняя часть, называемая ХАГАТ, а поднявшаяся внешняя часть — это НЕХИ (см. там). И в этом смысл сказанного им: «внутренний свет Имы из-за великого своего

стремления соединиться со [светом] Абы ударяет и с силой выходит, проходя сквозь материальное тело, светит снаружи и там соединяется с Абой», конец цитаты. И в этом тайна внешнего зивуга при пробитии Парсы, что называется исправлением Брии.

И ты уже знаешь, что «ударяет» — это тайна соударения прямого света с отраженным светом, когда прямой свет ударяет в масах в кли Малхут, как писал Учитель выше в ветви 4 (см. там). И ты видишь: об Абе он говорит не «ударяет», а «проходит и пробивает». Это связано с тем, что подъем от нижнего к высшему относится лишь к исправлению самого Ацилута в тайне тринадцати [сфирот], как сказано выше: Аба сформировался как мужское и женское [начала] вместе с внутренним нижнего. И потому о нем сказано лишь «проходит, пробивает и входит внутрь», ведь суть этого исправления — Нуква уровня АБ, а также то, что ГАР тела вошли внутрь головы, как сказано выше. Но об Име он говорит «ударяет и с силой выходит» — то есть туда протягиваются десять сфирот прямого света, которые ударяют в масах в кли Малхут, называемом пэ де-рош, как говорилось в предыдущих ветвях и в словах Учителя в ветви 4 (см. там). Слова же «и с силой выходит» показывают, что само свойство головы также протягивается вместе с этими мохин, выходящими из пэ де-рош в тело. Ведь как сказано выше, тайна внешнего зивуга в пэ, возвращающего внутреннее нижнего на свое место, содержит в себе и свойство подлинной головы высшего. То есть даже находясь в нижнем, оно всё еще сохраняет то же свойство, что и в то время, когда облачало внешнюю часть высшего. И именно поэтому Учитель подчеркивает:

«с силой выходит и проходит сквозь материальное тело» — то есть сквозь Парсу. Ведь от нее и ниже уже находится завершение келим в тайне тела; и тем не менее свет становится там свойством головы благодаря достоинству головы, включенному в него с тех пор, как он был внешним.

Таким образом, свет, притягиваемый от внешнего зивуга в голове — то есть от АХАП, являющихся свойством Имы, — снова стал теперь свойством Абы и уровня АБ, то есть зивуга от глаз и выше. В итоге нижний обрел настоящую голову — от хазе и выше до пэ. И в этом тайна исправления Брии, о котором Учитель говорит, что оно совершается посредством Парсы.

4) Итак, тебе стало ясно, что всякая ступень подразделяется на рош, тох и соф. Под действием сокращения НЕХИ каждая ступень в Брие раздвоилась на тох и соф — ХАГАТ и НЕХИ; и точно так же каждая ступень Ацилута раздвоилась на рош и тох — [часть] от глаз и выше и внешние АХАП.

И ты уже знаешь, что всякая голова, чей отраженный свет идет снизу вверх, называется Ацилутом, а всякое тело, чей отраженный свет идет сверху вниз, называется телом. Кроме того, в «Паним Масбирот» (ветвь 16, пункт 11) было объяснено: хотя любая ступень по отношению к своему высшему считается телом, а по отношению к своему нижнему —

головой, тем не менее в каждой частной ступени необходимо различать исправления, относящиеся к исправлениям головы, и вместе с ними исправления, относящиеся к исправлениям тела (см. там). И это нужно всегда помнить при изучении слов Учителя, так как без этого правила невозможно избежать путаницы: ведь иногда Учитель говорит об исправлениях головы какой-либо ступени, а следом на той же самой ступени говорит об исправлениях тела. Истина же в том, что на каждой ступени присутствуют оба эти аспекта вместе, как я подробно объясню на своем месте с Б-жьей помощью. И потому удвоение каждой ступени следует понимать так: со стороны исправлений Ацилута в ней различаются рош и тох — от глаз и выше голова (рош), а АХАП — внутренняя часть (тох); со стороны же исправлений Брии она подразделяется на внутреннее и внешнее, являющиеся ХАГАТ внутри НЕХИ. И всё это — в тайне сокращения НЕХИ, смысл которого в том, что «Аба проходит, пробивает и входит внутрь». А затем, в тайне пробития Парсы, когда внешняя часть высшего перешла и облачилась в нижнего, к Ацилуту каждой ступени добавилось свойство соф благодаря ГАР нижнего, исправившимся там во время сокращения НЕХИ; и добавилось свойство рош к Брие каждой ступени, так как внутреннее в ней включено в АХАП де-рош с тех пор, как находилось там в качестве внешнего. В итоге на всех ступенях образовались три свойства: рош, тох и соф, как сказано. И тем самым разъяснена тайна трех третей — рош, тох, соф, действующих на каждой ступени под действием МАН, то есть света глаз, называемого вторым корнем. Теперь же объясним тайну рош, тох, соф, действующую на каждой ступени со стороны ее соединения с порядком рош, тох, соф, существовавшим до подъема МАН и называемым первым корнем (как сказано в ветви 16, оба корня властвуют на каждой ступени вместе, см. там). И сначала разберем общее [строение] рош, тох, соф — то есть по пяти парцуфим: Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН, имеющимся на каждой ступени. И известно, что первые две ступени — Гальгальта и эйнаим — скрыты, согласно приведенным выше в ветви 5 словам Учителя: «от черепа (каркафта) де-АК до места его ушей у нас нет разрешения говорить об этом», конец цитаты. И согласно этому оказывается, что все десять сфирот головы общего парцуфа, называемые «Гальгальта, эйнаим и АХАП», начинаются от ушей (ознаим) и продолжаются до рта (пэ).

Таким образом, Гальгальта и эйнаим — это свет уха (озэн) и тайна буквы йод в Имени АВАЯ, а АХАП выходят облаченными в нос (хотэм) и рот (пэ). Таким образом, АХАП общего парцуфа содержат в себе рош и тох, однако в силу первого корня, существовавшего до подъема МАН, они полностью считаются головой, как сказано выше. От пэ и ниже простирается тело, первые девять сфирот которого, выходящие посредством второго созерцания снизу вверх до табура, называются ХАГАТ и тох, а от табура и ниже простирается соф, называемый НЕХИ, как сказано в предыдущих ветвях. И вот ты обнаруживаешь здесь две головы: 1) общая голова, начинающаяся от озэн и

заканчивающаяся в пэ; 2) голова тела (рош де-гуфа), начинающаяся в пэ и заканчивающаяся в табура.

И ты уже знаешь, что со стороны второго корня любая голова непременно делится на два свойства из-за выходящих наружу АХАП. И в соответствии с этим ты находишь рош, тох, соф в голове: от глаз и выше — это главная голова, АХАП — это тох, а от пэ и ниже — это соф. И так же в голове тела: поскольку она тоже делится на два свойства — рош и тох, то там образуется уровень устья груди (пи а-хазе): от никвей эйнаим и выше — это от хазе и выше до пэ де-рош; при этом слово хазе (חֶזֶק — «грудь») родственно видению (הִרְאָה) и созерцанию (חֶזְיוֹן, הִתְיַוֵּן) и представляет собой главное в голове тела. От хазе до табура — это АХАП де-рош, вышедшие наружу, а от табура и ниже — это соф. Итак, тебе разъяснены два вида рош, тох, соф: рош, тох, соф головы, называемые ХАБАД, и рош, тох, соф внутренней части, называемые ХАГАТ. Теперь же разберем рош, тох, соф в НЕХИ. И известно, что здесь присутствуют лишь десять сфирот отраженного света, идущего сверху вниз, представляющего собой свет женского начала; и потому нужно понять, как в них разделяются рош, тох и соф. И ты поймешь это из тайны подъема МАН, ведь поднимается только свойство головы НЕХИ. Происходит это так: всё то, что есть в ХАГАТ, есть и в НЕХИ, как известно из сказанного выше; а значит, там есть десять сфирот — КАХАБ, ХАГАТ, НЕХИ — в силу распространения из пэ де-рош де-гуфа в десять сфирот в том же объеме, в каком оно облачило голову тела, как сказано выше (см. там).

И оказывается, что ГАР десяти сфирот де-НЕХИ поднялись во внешнюю часть высшего, и они называются внутренним, а ЗАТ этих десяти сфирот остались внизу, и они называются внешним. Затем, благодаря живугу посредством МАН, внутреннее нижнего вновь опустилось в тайне головы, как сказано выше и в «Паним Масбирот» (ветвь 16, пункт 5, см. там). Следовательно, там образовались голова и тело, причем тело подразделяется на тох и соф — то есть ХАГАТ и НЕХИ.

Тем самым разъяснено строение рош, тох, соф в НЕХИ де-АК. И голова парцуфа НЕХИ де-АК тоже непременно подразделяется на два свойства: от глаз и выше и АХАП; где от глаз и выше — это свет уха (озэн) головы НЕХИ, а АХАП — это нос (хотэм) и рот (пэ) головы НЕХИ, подобно тому как объяснялось выше относительно парцуфим ХАБАД и ХАГАТ (см. там). И в этом тайна табура, Есода и атары: эти три [уровня] представляют собой АХАП. Табур — это озэн, Есод — хотэм, а атара — пэ. И поэтому в голове Нецах-Ход-Есод есть скрытое и раскрытое свойство. Ведь Кетер, представляющий собой свет уха (озэн), расположен от табура до окончания тела (сиюма де-гуфа) де-АК, и оказывается скрыт в теле высшего, в завершении парцуфа ХАГАТ; а хотэм и пэ — то есть выходящие наружу АХАП — образуют раскрытую голову.

И знай, что это тайна Есода и атары, выходящих наружу тела: Есод — это свет носа (хотэм), а атара — это рот (пэ); и пойми это.

5) И в этом свете ты поймешь то, в чем Учитель опирается на слова «Тиккуней Зоар» (пункт 3), вот его слова: «что поместил одну преграду (Парсу) между Кетером и Причиной Причин...» (см. там). И уже было подробно разъяснено в ветвях 15 и 16 и в предисловии к вратам АХАП устройство наклонной Парсы — ведь это внешний зивуг в высшем ради внутреннего в нижнем в тайне мохин де-ГАР. И потому она расположена наклонно, так как включает в себя два зивуга: внутренний зивуг, называемый хазе, и внешний зивуг, называемый табур; и потому положение Парсы наклонно от места хазе до места табура. Суть же этих двух зивугов — внутреннего и внешнего — уже была подробно и всесторонне разъяснена там, в «Паним Масбирот» и «Паним Меирот», и оттуда уясни ее. Здесь же я вынужден кратко подытожить все те пространные объяснения, чтобы с их помощью истолковать слова Учителя в этом месте; ведь к этим внутреннему и внешнему [аспектам] приходится возвращаться в каждом слове при изложении темы некудот и швират а-келим. И главное — необходимо помнить объясненное относительно корня всех этих новых исправлений, представляющего собой включение свойства милосердия в суд, произошедшее вследствие спуска НЕХИ де-САГ во внутренние МА и БОН де-АК, которые называются также внутренними НЕХИ де-АК. А ты знаешь, что внутренние НЕХИ — это НЕХИ четвертой стадии (бхина далет), то есть масах в кли Малхут обладает авиютом четвертой стадии и поднимает отраженный свет до уровня Кетер; тогда как НЕХИ де-САГ — это НЕХИ, очистившиеся до второй стадии (бхина бэт), которая поднимает отраженный свет лишь до уровня Бина, как сказано в «Паним Масбирот» (ветвь 3, см. там).

И хотя в тайне зивуга с прямым светом НЕХИ четвертой стадии несравнимо важнее НЕХИ второй стадии, поскольку уровень Кетер — это корень и сущность, а остальные уровни — ХУБ и ЗОН — служат для него одеяниями и ветвями, тем не менее тебе следует знать, что это верно только в отношении зивуга. Но со стороны самого масаха четвертая стадия считается свойством абсолютного суда, чей корень — в Первом сокращении (ЦА). Иначе обстоит дело с масахом третьей и второй стадий (бхина гимель и бхина бэт): они уже очищены от авиюта центральной точки, и получается, что на них сокращения вообще не было, и потому они — тайна милосердия, как сказано в «Паним Масбирот» (ветвь 1). И знай также, что это различие, о котором мы сказали применительно к самому масаху, не проявляется в Ацилуте. Ведь Ацилут везде означает те десять сфирот, которые выходят в силу зивуга на масах в кли Малхут в тайне первого созерцания, когда отраженный свет поднимается снизу вверх.

А ты уже знаешь, что снизу вверх авиют масаха не имеет никакого значения, так как авиют не может подняться выше своего места. Однако при распространении Малхут де-Ацилут в тайну второго созерцания для завершения келим, где отраженный свет опускается сверху вниз, авиют масаха, несомненно, раскрывается, и потому оно обозначается как тело и Брия; и пусть это знание никогда не ускользает из твоей памяти.

И поэтому при спуске НЕХИ де-САГ во внутренние НЕХИ де-АК свойство милосердия от Малхут второй стадии соединилось со свойством суда Малхут де-Кетер, представляющей собой четвертую стадию. И тебе следует внимательно отнестись к характеру этого соединения в плане внутреннего и внешнего, ведь внутреннее раскрывается нижним только через внешнее, как сказано в ветви 16 в «Паним Масбирот». И об этом возвестил нам Учитель выше в ветви 8: НЕХИ де-САГ сокрылись внутри внутренних НЕХИ де-АК (см. там).

Таким образом, свойство милосердия оказалось внутри — то есть в НЕХИ де-САГ, а свойство суда — снаружи, то есть во внутренних НЕХИ де-АК, являющихся НЕХИ де-Кетер и четвертой стадии. И знай, что этот зивуг называется внутренним зивугом, о котором в «Паним Масбирот» (ветвь 16) было объяснено, что его место — от глаз и выше, и он — главная голова каждого парцуфа и АВАЯ де-АБ во всех частностях рош, тох, соф каждой ступени. Нуква же этого зивуга везде называется высшей Имой (Има илаа) или Биной, как подробно сказано там; и это тайна исправления Ацилута в виде тринадцати [сфирот], как сказано там (см. там). И там было объяснено, что это соединение называется исправлением МАН, а также называется сокращением НЕХИ. Причина в том, что тела всех ступеней умалились со своего уровня и вышли наружу с той ступени, на которой находились до МАН; произошло же это из-за подъема зивуга в место никвей эйнаим в тайне первого созерцания. В итоге Ацилут каждой ступени поднялся выше глаз, а АХАП, которые до тех пор были свойством головы и Ацилута, вышли в свойство Брии: ведь масах в кли Малхут находится теперь выше ушей, и отраженный свет доходит до АХАП сверху вниз, из-за чего АХАП стали свойством ХАГАТ тела, тогда как ХАГАТ тела опустились до свойства НЕХИ до табура, а от табура и ниже весь свет опустел, и даже десять сфирот де-НЕХИ ушли оттуда, как сказано там (см. там). И так произошло на каждой ступени строения рош, тох, соф, как подробно описано там. И поэтому мы различаем, что внутреннее нижнего поднялось во внешнее высшего и стало там внешним: ведь общее ХАГАТ поднялось в АХАП головы, поскольку эти АХАП стали свойством Брии и ХАГАТ, и тем самым ХАГАТ тела тоже смогли подняться в АХАП, так как стали теперь одним свойством. И точно так же в каждой частности рош, тох, соф: ведь всякий нижний считается телом по отношению к высшему, а во всяком теле есть тох и соф — ХАГАТ до его табура и НЕХИ от его табура и ниже, где ХАГАТ считается головой тела, а НЕХИ — телом тела, как сказано там. И поэтому после того, как общее ХАГАТ разделилось на два свойства по линии хазе — где от хазе и выше, представляющее собой Кетер и Хохму, является новым Ацилутом и внутренним зивугом головы тела, а Бина и ЗОН стали телом тела, подобно общему НЕХИ, то есть Брией тела, — тогда и ГАР общего НЕХИ также протянулись и поднялись к Бине и ЗОН общего ХАГАТ, ведь теперь они действительно одно свойство; и точно так же во всех частностях. И известно, что поднялись только ГАР нижнего, которые также считаются уровнем Кетер и высших Аба

ве-Има в нижнем — то есть главной головой в нижнем, называемой АБ в нем, что происходит из тайны НЕХИ четвертой стадии, чей уровень достигает Кетера, как сказано выше; и пойми это как следует. Тогда как тох и соф нижнего — то есть АХАП нижнего, а также то, что от уровня пэ и ниже в нижнем, — остались на своем месте: это называется внешним и уровнем Брии нижнего, и они не могут подняться в высшего, поскольку они ниже него; и пойми это как следует. Также там было объяснено, что эти поднявшиеся ГАР нижнего стали внешней частью в высшем, так что Кетер и Аба ве-Има нижнего, называемые Ацилутом нижнего, облачают АХАП высшего — то есть Бину и ЗОН высшего, называемые Брией высшего; и получается, что НЕХИ де-Брия внутри, а НЕХИ де-Ацилут снаружи. И поэтому тайна подъема называется исправлением Ацилута: ведь НЕХИ де-Ацилут становятся внешней частью поверх НЕХИ де-Брия, а всё, что открыто наружу, властвует, как сказано выше; и пойми это. И в этом свете ты поймешь слова «Тиккуней Зоар» (лист 7): «И вот: *«А над сводом, который над их головами, — по виду как камень сапфир, образ престола...»* (Йехезкель 1:26) — это сапфир скрывающийся, и он наверху вот так: (буква алеф без нижнего йода); а *«...и под ногами Его — нечто вроде кирпича из сапфира...»* (Шмот 24:10) — вот так: (буква алеф без верхнего йода), и всё это — буква алеф (א). Точка эта подобна [огласовке] холам наверху — высший Кетер, который восседает на буквах йод и хэй (יהי), то есть ХУБ; а *«...и под ногами Его...»* — это хирик, и это Малхут, *«...а земля — подножие ног Моих...»* (Йешаяу 66:1), под буквами вав и хэй (הו)...» (см. там). И еще там: «камац — это свод и искра, представляющие собой буквы йод и вав (יו), горсть всех огласовок...» И еще там: «камац — тайна высшей мысли, а внизу — точка во владении своего мужа, то есть [буквы] вав, свода...» (см. там). И ты поймешь их благословенной памяти слова на основе того, что было объяснено о двух вышеупомянутых зивугах: внутренний зивуг в тайне НЕХИ де-АБ, включающий только Кетер и Хохму — то есть от глаз и выше, — это тайна НЕХИ четвертой стадии и называется точкой, или йодом, или искрой. Внешний же зивуг, включающий в себя АХАП, выходящие наружу из головы, в тайне НЕХИ де-САГ (которые представляют собой свойство милосердия, облачающее свойство суда), — это небосвод, то есть Парса; и это тайна исправления Брии, и это буква вав, начертанная по диагонали в букве алеф, вот так: наклонный образ Парсы, простертой по диагонали от хазе до табура.

И уже было объяснено в предыдущих ветвях, что со времени спуска НЕХИ де-САГ в МА и БОН де-АК и объединения свойства милосердия с судом — когда точка четвертой стадии, являющаяся свойством суда, включилась в точку второй стадии, являющуюся свойством милосердия, — они остались такими навсегда в тайне стиха *«И пошли они обе...»* (Рут 1:19), и как сказано в словах рабби Шимона бар Йохая (в «Берешит»), что «нет такой точки, которая не была бы включена в свою подругу» (см. там). И всё различие, которое следует в них проводить, состоит лишь во внешнем и внутреннем: ведь если точка

третьей стадии (бхина гимель) раскрыта, а точка четвертой стадии находится внутри — всё изобилие пребывает в тайне свойства милосердия; если же точка третьей стадии находится внутри, а точка четвертой стадии раскрыта наружу — тогда властвует свойство суда, как сказано выше. И в этом тайна двух коренных точек, называемых камац и патах, которые представляют собой два упомянутых зивуга: камац — это тайна внутреннего зивуга на НЕХИ четвертой стадии, то есть когда третья стадия внутри, а четвертая стадия снаружи — подобно тому как они были в корне МАН, когда НЕХИ де-САГ вошли внутрь НЕХИ де-АК и сокрылись там, как сказано в ветви 9 в «Паним Масбирот». И потому они производят в зивуге с прямым светом десять сфирот уровня Кетер, ведь всё, что раскрыто наружу, властвует, как сказано. И из этого ты поймешь начертание камаца, состоящего из йода и буквы вав сверху, вот так: (יָוָו), где буква вав сверху — это тайна НЕХИ третьей стадии, сокрытых там (ведь всё, что сверху, указывает на пребывание внутри); точка же под буквой вав — это тайна НЕХИ четвертой стадии, раскрывающейся нижним, то есть она облачает третью стадию; и пойми это как следует.

1) И из этого ты поймешь приведенные выше слова «Тиккуней Зоар»: «Камац — это тайна мысли высшей и низшей...» И ты поймешь [это] на основе того, что объяснялось во 2-й ветви «Паним Масбирот» при разборе значения этого имени: оно определяет соединение свойства милосердия с судом, когда точка второй стадии, то есть Бина, обозначается именем точки четвертой стадии, называемой «хешбон» (расчет), и благодаря тому, что они соединились друг с другом, они зовутся именем «махшава» (мысль), см. там. И об этом сказали мудрецы, что камац — это тайна высшей мысли и низшей мысли. То есть он включает в себя два зивуга: как зивуг на НЕХИ четвертой стадии — внутренний зивуг Гальгальты и АБ, называемый «высшей мыслью», так и зивуг на НЕХИ второй стадии — зивуг на АХАП, называемый «низшей мыслью».

И об этом сказано: «точка во владении своего мужа», то есть буквы вав (וּ), [представляющей собой] небосвод. То есть небосвод — это наклонная Парса: верхние воды — мужские, выше Парсы, вот так: (буква алеф без нижней буквы йод), а нижние воды — женские, ниже Парсы, вот так: (буква алеф без верхней буквы йод). Ведь ниже Парсы находится владение женского начала, а выше Парсы — владение мужского начала, как объяснялось выше в «Паним Масбирот», в ветви 16, пункт 4, внимательно изучи там. И именно это подчеркивают «Тиккуней Зоар», сообщая нам, что тайна точки в знаке камац — это не точка, находящаяся под Парсой, где владение женского начала, а точка, находящаяся над Парсой, где владение мужского начала. И об этом их слова: «точка во владении своего мужа», пойми это как следует. И выше объяснялось, что от внутреннего зивуга исправление достигло только уровня Ацилут всех ступеней, то есть того, что от глаз и выше. Однако на уровне от глаз и ниже, напротив, произошло сокращение НЕХИ: ведь АХАП опустили на уровень Брия головы, то есть в ХАГАТ тела, а ХАГАТ тела опустили

на уровень Брия тела, то есть в НЕХИ тела, НЕХИ же тела остались без света, как сказано выше, см. там. И в этом смысл приведенных выше слов «Тиккуней Зоар» о том, что камац — это тайна небосвода и искры, которые суть буквы йод и вав (י"ו), [составляющие знак] камац всех огласовок. То есть во всех телах произошло упомянутое сокращение, так что каждое из них утратило свою прежнюю ступень: АХАП уровня Ацилут стали Брией и так далее, и в каждом остались лишь десять сфирот де-АХАП, поскольку ГАР — Кетер и Аба ве-Има, называемые Гальгальта и эйнаим, — поднялись в АХАП высшего, как сказано выше, см. там.

И об этом сказано, что он собирает все огласовки, то есть тела, ведь известно, что головы называются «таамим», а тела — «некудот», как написано в ветви 5, см. там. И об этом говорит Учитель выше, в ветви 14: «Однако вначале, когда они были на уровне таамим, представляющих собой Кетер, это камац, поскольку света́ были сокращены и закрыты». Итак, хорошо разъяснена тайна знака камац, представляющего собой внутренний зивуг, когда точка третьей стадии находится внутри точки четвертой стадии, что составляет исправление Ацилута, то есть главных голов каждой ступени, называемых Кетер. А теперь объясним тайну огласовки патах. Выше, в ветви 16 «Паним Масбирот», уже объяснялось, что затем на поднявшийся МАН совершился внешний зивуг в пэ де-АХАП в силу первого корня, где АХАП считаются уровнем головы и Ацилута, место зивуга в которых — в пэ. И там объяснялось, что благодаря этому зивугу внешняя часть высшего вновь опустилась и стала лицевой стороной для внутренней части нижнего, внимательно изучи там. И пойми, однако, что в этой тайне происходит переворачивание: то, что в высшем было открыто наружу, в нижнем стало внутренней частью, а то, что было внутренней частью в высшем, в нижнем стало открытым наружу. И ты поймешь это из тайны подъема: ведь объяснялось, что ГАР нижнего, представляющие собой точку четвертой стадии, поднялись и облачились на АХАП высшего, представляющие собой точку второй стадии. И потому это исправление — чтобы четвертая стадия стала внешней частью — произошло лишь в Ацилуте, в тайне подъема. Однако в тайне возвращения к нижнему оказывается, что ГАР нижнего вернулись на свое место, где они изначально были внутренней частью, а АХАП головы нижнего стали для них внешней частью, ведь таково было их состояние до подъема: всякие ГАР и голова считаются внутренней частью, а всякие ХАГАТ и тело считаются внешней частью, то есть тем, что раскрыто по отношению к нижнему, как написано там. И пойми хорошо тайну этого переворачивания, представляющую собой раскрытие свойства милосердия и сокрытие свойства суда, в противоположность тайне камаца, — ведь [здесь, в патахе, суд] скрыт, а точка раскрыта, что и составляет тайну патаха, в тайне стиха: «Откровение слов Твоих просвещает» (Теилим 119:130), ведь в нем раскрылись светила, которые вначале были сокращены во время подъема к внутреннему зивугу, к тайне Кетера и камаца, откуда нижним ничего не

доставалось, и наоборот — светила закрылись, и каждая ступень вышла наружу со своего прежнего уровня, как сказано выше.

Как сказано в «Тиккуней Зоар»: «Камац со стороны Кетера, скрытого в мысли, о котором ни один человек не знает, что в нем; а то, что скрыто внутри мысли, мы называем Причиной причин», конец цитаты. И это согласуется со сказанным нами: в тайне подъема, то есть для исправления Ацилута и Кетера каждой ступени, нижние оказываются сокращенными и закрытыми. Однако оттуда протягивается внешний зивуг, называемый пробитием Парсы, что и есть тайна патаха, и все нижние раскрываются светом разума уровня ГАР. И об этом слова мудрецов: «Мы называем ее Причиной причин», то есть всякая голова называется причиной для тела.

Причина же в том, что отраженный свет идет снизу вверх и содержит лишь корни келим для нужд тела. Однако упомянутый камац не считается головой и причиной для тела, поскольку от него [свет] не доходит до нижних, как сказано выше, но от него протягивается тайна патаха — внешнего зивуга на небосводе, называемом Парса.

И оказывается, что он служит причиной и головой лишь для второй головы, называемой патах или ХУБ, которые дают изобилие телам, находящимся от Парсы и ниже, и потому камац называется «Причиной причин». И этим именем определяются все проявления внутреннего зивуга, находящиеся в частных ступенях, как написано в ветви 16 «Паним Масбирот»: после того как от внешнего зивуга, называемого патах, распространяются десять сфирот головы и АХАП возвращаются в голову, они тем не менее неизбежно разделяются на два зивуга: внутренний и внешний. Тогда внутренний относится к высшим Аба ве-Има, а внешний — к ИШСУТ, как написано там о тайне трех букв хэй в первой букве хэй имени АВАЯ общего парцуфа САГ. И в этом смысл слов «Тиккуней Зоар», приводимых здесь Учителем: «Поместил одну Парсу между Кетером и Причиной причин», ведь то, что от Парсы и выше, — это тайна знака камац, называемого Причиной причин, а от Парсы и ниже — тайна патаха. Однако и сам патах также подразделяется на внутренний и внешний: внутренний — это Кетер мира Некудим, находящийся под Парсой, а внешний — это ХУБ, см. здесь в «Паним Масбирот». И из этого ты поймешь приведенные выше слова «Тиккуней Зоар»: *«А над небосводом, который над их головами, — по виду как камень сапфир, подобие престола»* (Йехезкель 1:26) — это скрывающийся камень сапфир, и он наверху вот так: (буква алеф без нижней буквы йод)... То есть небосвод, представляющий собой Парсу, называется престолом, как написано в «Паним Масбирот» в предыдущей ветви, и он называется престолом потому, что точка свойства милосердия скрывается там, то есть находится внутри точки свойства суда, и получается, что свойство суда властвует открыто; и это тайна Кетера и Причины причин, то есть главной головы. И об этом их слова: «Это скрывающийся камень сапфир, и он наверху», то есть Парса покрывает их в тайне небосвода, разделяющего между

водами и водами. И об этом их слова: «А под ногами Его — нечто подобное кладке из сапфира» (Шмот 24:10), вот так: (буква алеф без верхней буквы йод). То есть от Парсы и ниже протягивается вторая голова от внешнего зивуга Парсы, называемая патах, как сказано выше, представляющая собой ХУБ, в которых точки меняются местами: точка четвертой стадии оказывается внутри, а точка свойства милосердия — открыто, и благодаря этому они светят телу, называемому ЗАТ, как сказали мудрецы: «Эта точка подобна холаму наверху». То есть сообщают нам тем самым, что и голова под Парсой подразделяется на внутренний зивуг и внешний зивуг, где внутренний — это высший Кетер, а внешний — это буквы йод и хэй (יה), то есть ХУБ.

2) И из этого ты поймешь слова Учителя: «И вот, два дуновения выходят из гуф де-АК, а именно: первое — из табура, второе — из отверстия Есода. И через них выходят два дуновения, а по справедливости следовало бы сказать, что должно быть три дуновения...» Объяснение: как разъясняется в «Тиккуней Зоар», основа Кетера — находящаяся выше Парсы и называемая Причиной причин — это камень сапфир в подобии престола, скрывающийся от нижних. И это дуновение — тайна уха (озэн), как написано выше, изучи там, и выходят только два дуновения: одно из табура, то есть как сказано в «Тиккуней Зоар», что точка под Парсой, вот так: (буква алеф без верхней буквы йод), — это холам наверху, высший Кетер, который возвышается над ХУБ; и это дуновение табура, относящееся к уровню внутреннего зивуга общих носа и рта (хотэм и пэ), то есть того, что находится под Парсой. А второе дуновение — это дуновение, выходящее из отверстия Есода, которое представляет собой патах; оттуда пришел свет разума к Аба ве-Има мира Некудим, как будет сказано далее.

И об этом сказано, что ЗАТ не получили никакого дуновения, и это прямо выражено в «Тиккуней Зоар»: «А под ногами Его...» — это хирик, и это Малхут; «А земля — подножие ног Моих» (Йешаяу 66:1) — под буквами вав и хэй (וה), конец цитаты. И чтобы объяснить слова Учителя в этой ветви, я вынужден приоткрыть еще немного из того, как внешняя часть высшего облачается во внутреннюю часть нижнего.

И знай, что есть два пути передачи изобилия: первый — от высшего к нижнему, как объяснялось до сих пор, когда всякий нижний получает из пэ де-рош своего высшего. Второй путь — от внутреннего к внешнему, и этот способ передачи требует пространныго объяснения. И выше, в ветви 16, уже разъяснялось, что от каждого зивуга выходят два парцуфа: внутренний парцуф и внешний парцуф, как подробно изложил там Учитель. И в «Паним Меирот» и «Паним Масбирот» там объяснялось, что внутренний САГ начинается от уха парцуфа АБ. И это потому, что Малхут в пэ де-рош де-АБ поднялась на место никвей эйнаим, отчего и САГ, исходящий из этой Малхут, также поднялся на место АХАП де-АБ. Однако во внешней части это не проявилось, и облачение САГ осталось прежним — только от пэ де-АБ и ниже. И различие между ними очень велико, ведь так как общий

парцуф, выходящий из глаз, оканчивается выше табура, высота парцуфа АБ этого парцуфа мала, так как он завершился выше второго ухода света в парцуфе, и он неизбежно окончился в пэ де-рош, ведь там совершился второй уход света и Малхут де-Малхут, — оказывается, что внешний САГ получает от АБ лишь уровень шиболет. Тогда как внутренний САГ имеет весь АХАП де-АБ, ведь он протянулся и поднялся туда, облачаясь на него снаружи.

И знай, что это корень подъема ГАР нижнего, становящихся внешней частью для высшего. И из этого ты поймешь, почему Учитель подчеркивает, что поднимается только внутренняя часть нижнего: а именно, как мы сказали, до АХАП де-АБ поднялся только парцуф внутреннего САГ, но вовсе не парцуф внешнего САГ, который остался на своем месте под пэ де-рош де-АБ. И выше объяснялось, что шиболет — это тайна Парсы между АБ и САГ, и потому он находится в тайне небосвода, разделяющего между АБ и САГ, как пишет Учитель, что свет уха, представляющий собой букву йод имени АВАЯ и парцуф АБ, прекращается в шиболет а-закан. И поэтому шиболет включает в себя ГАР, подобно тому, как объясняется в «Эц Хаим», в «Шаар АБЕА», что в мире Брия есть только семь чертогов, соответствующих ЗАТ, однако седьмой высший чертог включает в себя ГАР, см. там. Затем, в тайне внешнего зивуга головы АБ, когда зивуг снова произошел в пэ де-рош, как прежде, и АХАП вернулись к своему прежнему статусу — к уровню головы АБ, — тот АХАП, который взял внутренний САГ, неизбежно не нашел себе там места, ведь АХАП уже вернулся к уровню головы, а Малхут головы — корень САГ — уже вернулась на свое место в пэ, и потому голова внутреннего САГ также неизбежно опустилась ниже пэ. Однако упомянутый АХАП де-АБ, опустившись, уже приобрел истинный уровень АБ из-за пребывания там, и поэтому даже тогда, когда они снова распространились на своем месте от пэ до хазе, они остались в нем, как сказано выше.

И оказывается, что уровень тела этой головы, называемый внутренним БОН или новым светом, опустился сверху вниз, пробил Парсу до табура — к уровню первого ухода света и пэ своей головы, — а затем опустился и распространился дальше сверху вниз до атерет Есод на уровне второго распространения и там прекратился, поскольку больше у него нет распространения, так как он порождение парцуфа АБ, а все рош, тох и соф де-АБ завершаются выше уровня второго распространения.

И получается, что атерет Есод — это также некая Парса, разделяющая между рош и тох внутреннего БОН и между соф внутреннего БОН, и потому средняя линия прекращается там, как сказано. И чтобы хорошо объяснить соотношение шиболет а-закан с Парсой и табуром, я должен раскрыть этот вопрос в самом его корне. Ты уже знаешь общее правило, данное нам Учителем в прошлой ветви: от каждого зивуга выходят два парцуфа — внутренний и внешний, причем каждый из них состоит из внешней и внутренней частей, так что от каждого зивуга выходят четыре парцуфа: внутреннее и внешнее во

внутреннем парцуфе и внутреннее и внешнее во внешнем парцуфе, изучи там. И они были подробно объяснены там, в «Паним Масбирот», а здесь я повторю из этого лишь то, чего достаточно для полноты нашей темы.

И знай, что эти четыре упомянутых парцуфа стали корнями для выхода двух отдельных парцуфим в тайне мужского и женского начал: ведь внутренний парцуф со своими внутренней и внешней частями служит корнем мужских начал мира АБЕА, а внешний парцуф — корнем женских начал мира АБЕА. И сначала поймем свойство Атары, возникшее здесь заново в тайне подъема МАН: ведь до сих пор в мирах был только Кетер, означающий десять сфирот головы, как написано в предыдущих ветвях, однако начиная с мира Некудим действует свойство Атары на голове праведника, что также означает Кетер, как пишет Учитель в «Эц Хаим», врата 34, глава 2, см. там. И здесь нужно хорошо понять причину появления этого нового наименования. Мудрецы называют ее «окончанием внутренностей», и, как пишет Учитель, это тайна Атары. И это указывает на то, что здесь происходит опущение внутренней части наружу, ведь «внутренности» означают внутреннюю часть, как известно из слов Учителя во множестве мест. И для полноты изложения повторим то, о чем мы подробно говорили в предыдущих ветвях: из-за подъема МАН и их выхода через никвей эйнаим парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН укоротились, так что в каждом из них недоставало завершения келим, называемого НЕХИ. И это произошло как в общности пяти парцуфим, где полностью отсутствовала часть от табура и ниже, так и в частных парцуфим каждого из них, состоящих из рош, тох и соф, как сказано выше: ведь десять сфирот самой головы разделились на ХАБАД и ХАГАТ, и тем самым прежний уровень ХАГАТ, стоящий от пэ де-рош до табура, принял теперь свойство НЕХИ и окончания, и оттого уровень от табура и ниже — прежние НЕХИ — стал полностью отсутствовать, не выйдя от этого зивуга на МАН, выход которого был через глаза, как сказано. И объясним это со всей ясностью в тайне рош, тох и соф общности пяти парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН в нем: согласно сказанному выше, общая голова, то есть голова АБ, сама разделилась на ХАБАД и ХАГАТ, и пэ оказался на уровне его Тиферет, опустившись со статуса пэ де-рош и приняв статус пэ тела, называемого табуром, как известно. И согласно этому оказывается, что общий тох, то есть рош де-САГ, имеет лишь уровень общих НЕХИ и десять сфирот завершения до табура, и там парцуф оканчивается.

И получается, что от табура и ниже часть полностью отсутствует во всей общности того парцуфа, который вышел через глаза. Помни также объясненное выше: первый корень, существовавший до подъема МАН, властвует и в том парцуфе, который возник благодаря МАН; поэтому выходят также и недостающие десять сфирот от табура и ниже — в тайне первого корня, существовавшего до подъема МАН, однако они называются сосудами обратной стороны (келим де-ахораим); ведь свет притягивается только благодаря подъему МАН, и все новые исправления келим — в тайне объединения свойства

милосердия с судом, исправления линий и так далее — привлекаются исключительно с помощью МАН, как написано в предыдущих ветвях, тогда как всего этого лишены НЕХИ, дополняемые силой первого корня, как и все дополнения, происходящие от него, о чем будет сказано далее. И все это мы объяснили относительно келим; однако в отношении светов все обстоит противоположно келим: отсутствие НЕХИ в келим влечет отсутствие ГАР в света́х, как подробно разъяснялось в предыдущих ветвях.

И получается, что все частные парцуфим от света, выходящего через глаза, лишены головы, и у них есть лишь тох и соф, называемые ЗАТ, ХАГАТ-НЕХИ, ведь поскольку пэ де-рош де-АБ принял статус табура, голове САГ, находящейся от пэ де-рош и ниже, остался лишь уровень НЕХИ и свет женского начала, как сказано выше, с тем лишь исключением, что свет шиболет а-закан облачен в него согласно принципу, по которому Малхут высшего опускается и облачается в нижнего, и это уровень ХАГАТ в нем, как сказано выше. И выходит, что в САГ есть только ХАГАТ-НЕХИ, именуемые ВАК, и по этому образцу суди обо всех ступенях. Тайна же шиболет а-закан уже была объяснена выше: это внутреннее во внешнем; то есть от каждого зивуга посредством МАН выходят четыре парцуфа: внутреннее и внешнее во внутреннем и внутреннее и внешнее во внешнем, где внутреннее внутреннего начинается в АХАП де-АБ, прямо в его голове, поскольку эта Малхут де-рош, стоявшая в пэ де-рош, притянулась силой МАН и поднялась к никвей эйнаим, и тем самым САГ также поднялся туда, так как эта Малхут служит для САГ Гальгальтой, Кетер и его корнем. И подобно этому поднялись все нижние на уровне внутреннего свойства внутреннего парцуфа, поднявшись непосредственно в АХАП высшего, обрета простор и возвышение. Однако внешнее внутреннего осталось на своей ступени в силу первого корня, то есть ниже пэ — от горла до табура.

3) А парцуфим внутреннего и внешнего во внешнем находятся оба ниже пэ, как в первом корне, с той лишь разницей, что та Малхут, которая поднялась на уровень нуквы де-АБ в тайне никвей эйнаим, неизбежно должна снова опуститься в Гальгальту САГ, ведь она принадлежит к САГ еще со стороны первого корня. Однако из-за того, что она уже ушла с уровня пэ де-рош, представляющего собой первую букву хэй, и приняла свойство никвей эйнаим, представляющих собой буквы вав и далет (ו"ו) наполнения буквы йод, как сказано выше, поэтому, когда она возвращается и опускается на свое прежнее место в пэ, чтобы стать корнем для САГ, ее имя меняется на «шиболет а-закан», то есть камац, форма которого широка вверху и сужается книзу, ведь от этого света́ сжались для нижних, как написано выше, внимательно изучи там.

И знай, что этот уровень шиболет а-закан включает тайну Парсы и табура, представляющих собой тайну человека, восседающего на престоле, и тайну престола, что означает внутренний зивуг от глаз и выше и внешний зивуг на АХАП; и это потому, что Гальгальта этого САГ оказывается теперь включающей в себя глаза и пэ вместе: ведь со

стороны первого корня это Малхут в пэ де-рош в тайне первой буквы хэй, однако со стороны исправления подъемом МАН, являющегося исправлением Ацилута, она уже исправлена в нукву де-АБ в тайне букв вав и далет (𐤁𐤀) наполнения буквы йод.

И знай, что аспект АБ в Малхут — это тайна человека на престоле, а аспект АХАП в ней, то есть от зивуга в пэ, — это тайна престола, помни это. И ты обнаруживаешь огромное приобретение в САГ: сама Малхут де-АБ, то есть от уровня никвей эйнаим головы АБ — что поистине есть АБ де-АБ, — облачается собственной сущностью в голову САГ в тайне человека на престоле, как сказано выше. И это называется опусканием внутренней и высшей части для облачения в нижнюю ступень, находящуюся вне ее; пойми это как следует, так как это огромное умаление для высшего, но простор и великое достоинство для нижнего, поскольку сущность высшей ступени — то есть Малхут уровня АБ де-АБ, что в никвей эйнаим, — облачается в ее голову. И в этом для тебя раскроются в полной мере слова Учителя о том, что сокращение НЕХИ и подъем МАН называются исправлением Ацилута, как сказано выше, см. там. Ведь ты видишь, что силой подъема МАН, когда Малхут де-пэ поднялась на уровень нуквы де-АБ, называемый никвей эйнаим, она включила в себя аспект АБ де-АБ, который и сам затем возвращается и облачается в тайне шиболет а-закан.

И получается, что САГ, называемый Брией, который со стороны первого корня обладал лишь уровнем Малхут де-АБ, теперь обладает уровнем Хохмы и АБ де-АБ, то есть от света глаз, а это тайна Хохмы головы АБ, как сказано. И тем самым уровень Ацилут де-Ацилут, являющийся АБ де-АБ, исправился в голове САГ, и так же во всех ступенях. И ты должен помнить здесь, что всякий высший называется головой и Ацилутом, а всякий нижний называется телом и Брией; также всякий уровень АБ повсюду зовется Ацилутом. И выше уже объяснялось, что этот уровень шиболет а-закан сам по себе еще не представляет истинного Ацилута и головы, но служит сосудом Ацилута, называемым буквами вав и далет (𐤁𐤀) наполнения в букве йод, который затем, в тайне внешнего зивуга, готов принять истинный Ацилут и голову, как будет сказано далее с Божьей помощью.

Итак, разъяснены четыре парцуфа, о которых подробно говорит Учитель выше, в предыдущей ветви. И ты уже знаешь, что главный властвующий — это внешний парцуф во внешнем, поскольку он раскрыт, тогда как остальные три упомянутых парцуфа являются внутренними, то есть скрытыми от нижних.

И оказывается, что во внешнем парцуфе есть лишь ВАК, то есть ХАГАТ-НЕХИ, и отсутствует голова. А часть от общего табура и ниже полностью отсутствует, и там есть лишь аспект созерцания глаз в АХАП — то есть от первого корня, предшествовавшего подъему МАН, представляющий собой пустые сосуды без света глаз, а также без исправления трех линий и прочих упомянутых исправлений, помни это. И знай, однако, что подобно тому, как мы сказали, что аспект Ацилута головы АБ распространился и

вышел наружу из головы АБ и стал в тайне шиболет а-закан головой САГ — что оценивается как избыток и выступ, заново вышедший из головы и протянувшийся на место тох в тайне окончания внутренностей, — точно так же следует различить, что от головы САГ, представляющей собой тох и общие ХАГАТ, такой же выступ и избыток протягивается к месту под ним, то есть ниже хазе, в тайне окончания внутренностей. И это потому, что уровень ниже хазе — это тело и распространение Малхут головы САГ в ХАГАТ и тело со стороны первого корня вплоть до табура. И вот, эта Малхут де-рош де-САГ, облачающаяся в ХАГАТ де-САГ, также становится состоящей из внутренней и внешней частей, представляющих собой никвей эйнаим и пэ, в точности так, как мы объясняли выше относительно головы АБ, изучи там.

И оказывается, что сущность АБ головы САГ опустилась в тайне окончания внутренностей и протянулась внутрь пространства ХАГАТ наподобие шиболет а-закан. И знай, что это называется наклонной Парсой, так как она включает в себя высшую Бину и совершенную Малхут вместе. И подобно тому как наклонная линия шиболет включает в себя АБ де-АБ и голову САГ, так и наклонная линия Парсы включает в себя АБ де-САГ и голову ХАГАТ де-САГ. И подобно тому как шиболет состоит из внутреннего и внешнего в тайне знака камац, вот так: (знак камац), где небосвод сверху, а искра снизу, что подробно объяснялось выше, — точно так же и Парса состоит из внутреннего и внешнего в тайне знака камац, где небосвод сверху — и это сама Парса, распростертая сверху, как буква вав (ו), а табур — это точка снизу. И объяснение этого выше, изучи там, а также в тайне смены мест внутреннего и внешнего, изучи там. Итак, выяснилось свойство шиболет в его общности — как окончание внутренностей от АБ к САГ, и свойство Парсы в ее общности — как окончание внутренностей и выступ от головы САГ к ХАГАТ тела САГ. А теперь объясним свойство выступа и тайну окончания внутренностей от парцуфа ХАГАТ де-САГ к парцуфу НЕХИ, расположенному ниже табура.

И ты уже знаешь, что все, что есть в ХАГАТ, есть также в НЕХИ, ведь подобно тому, как ХАБАД — это общая голова, ХАГАТ — это голова самого тела, а его Малхут, называемая табуром, распространяется сверху вниз в той же высоте, которой она обладает в ХАГАТ, как написано в предыдущих ветвях. И поэтому Малхут де-ХАГАТ, выигравшая от подъема тем, что включилась в аспект АБ де-ХАГАТ, привела к тому, что тело ХАГАТ удлинилось и вышло на место НЕХИ: подобно шиболету — окончанию АБ вниз к границе САГ, и подобно Парсе — окончанию ХАБАД де-САГ к ХАГАТ де-САГ, так же [тело] распространилось от табура и опустилось вниз к границе НЕХИ. И это приращение, полученное НЕХИ от области выше табура, именуется Есод и Атара, то есть также в тайне небосвода и искры, или буквы вав и точки. То есть внутренняя часть — это буква вав (ו) в тайне небосвода, именуемая Есод, а внешняя часть — это искра или точка, именуемая Атара. И поэтому мудрецы определяют их названием «окончание внутренностей», ведь

внутренности ХАГАТ, находящиеся выше табура, опустились и протянулись на более низкую ступень — по правилу облачения Малхут высшего в нижнего, где она становится головой и Кетером, как известно. И отсюда знай, что этот Кетер нижнего, обновленный силой МАН, будучи от самой сущности строения высшего, как разъяснено, и приобрел это новое имя — Атара; пойми это очень глубоко.

4) Итак, разъяснена тайна явного парцуфа, вышедшего через никвей эйнаим: в нем есть лишь рош и тох сосудов лица, то есть исправленных для облачения сущности. Часть же от табура и ниже полностью отсутствует, и там есть лишь неисправленные келим — только те, что происходят от первого корня, предшествовавшего подъему МАН. Помимо того что их свечение мало, они лишены также исправления линий, представляющего собой включение свойства милосердия в суд, и в них есть лишь аспект одной линии и так далее. Однако было разъяснено окончание внутренностей ХАГАТ, протягивающееся для построения самих НЕХИ, — то есть Есод и Атара. И следовательно, есть также келим депанам от света, выходящего через никвей эйнаим, и ниже табура общего парцуфа, но они происходят от строения высшего, опустившегося и протянувшегося к нему. Также было разъяснено, что со стороны светов они все еще лишены головы. И поэтому пойми, что три упомянутых аспекта окончания высшего, а именно: шиболет, Парса, Есод и Атара, еще не стали головой и ГАР для нижнего, но они представляют собой келим, подготовленные к получению ГАР и головы, как сказано выше, и служат лишь сосудами для восприятия. Света́ же в них — это лишь ВАК и десять сфирот завершения, представляющие собой свет женского начала, как сказано выше, поскольку каждый из пяти парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН в общем парцуфе протянут лишь от табура высшего, и в каждом из них есть лишь свет от табура высшего и ниже. И из этого ты поймешь слова Учителя выше, в ветви 8, о том, что эти десять сфирот от табура и ниже, представляющие собой десять сфирот мира Некудим, называются БОН и женским началом, родившимся прежде мужского начала, именуемого новым МА, изучи там. И в свете наших слов ты ясно поймешь, сколь глубокую мысль сообщают нам этим: эти десять сфирот мира Некудим служат корнем всех женских начал мира АБЕА. А именно, как объяснялось, во всех пяти парцуфим Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН в общем парцуфе от света, выходящего через никвей эйнаим, в каждом из них присутствует лишь свет женского начала со ступени ниже табура высшего, которые уже не способны к распространению и живугу из-за отсутствия света мужского начала. А также потому, что свойства шиболет, Парсы, Есода и Атары, вышедшие из подъема МАН в тайне облачения и окончания [внутренностей] высшего на месте нижнего, все еще лишены наполнений и светов ГАР — света мужского начала, которому предстоит затем распространиться в них, — но они стали сосудами, подготовленными для головы и ГАР, что и составляет исправление Ацилута.

И об этом сказано, что здесь женское начало родилось сейчас первым, изучи там. Завершение же этой темы — в следующей ветви.

Ветвь 18

Сефер Эц Хаим

1) Теперь объясним, как они выходили наружу. Когда выходили эти точки (некудот) от Кетера до Малхут, порядок их выхода был противоположен выходу [светов мира] Акудим. Ведь там, при выходе [мира] Акудим, Малхут вышла первой, а Кетер последним; здесь же, в [мире] Некудим, все наоборот: их Кетер вышел первым, и в нем были включены все остальные девять [светов]. Затем вышла Хохма, и в ней были включены все остальные восемь; подобным же образом вышла Има, и в ней были включены все семь светов — и тогда она называлась «матерью сыновей». А затем она вывела семь келим, включенных в Хесед; затем они раскрываются в Гвуре — и так далее до самого конца, пока Малхут не выходит последней из всех.

2) Есть еще и второе отличие: в [мире] Акудим сначала вышли света, а затем образовались келим, как сказано выше. Но в [мире] Некудим сначала вышли десять келим, один под другим, что произошло благодаря созерцанию (истаклют) глаз на три света АХАП, как сказано выше. Поэтому после того как вышли десять келим и расположились на своих местах один под другим, каждый по отдельности, затем вышел свет. И происходило это так: сначала вышел Кетер и вошел в свое кли, и в нем были включены все остальные девять светов; точно так же затем вышла Хохма, и в ней были включены все остальные восемь; и так далее, пока наконец Малхут не вышла одна, последней [из всех].

3) Получается, что Кетер вышел первым и вошел в свое кли, и в нем были включены все остальные девять светов. А затем свет Кетера остался в своем кли, и вышел свет Хохмы вместе с включенными в него остальными восемью и вошел в кли Хохма. И так продолжалось до тех пор, пока все они не вошли в свои келим.

4) Но знай: когда свет Кетера сначала вошел в свое кли, остальные света были ничтожны по сравнению с ним, ведь он превосходит их всех, вместе взятых. И потому его кли было способно выдержать его и выдержать остальные девять светов — и оно не разбилось.

5) Точно так же, когда вышел свет Хохмы и вошел в свое кли, в нем были включены восемь светов. И так же при выходе света Бины, включающего семь светов, когда они вошли в ее кли, келим смогли [их] выдержать и не разбились, так как все они ничтожны по сравнению с Аба ве-Има. Это подобно сыновьям, которые сначала пребывают включенными в мозг своего отца в виде капли мозга; точно так же, когда сыновья

находятся в виде зародыша (ибур) во чреве матери, они способны оставаться там, а она способна выносить их. (Глосса: И отдала Хохма Бине посредством зивуга паним бе-панам, и все они оказались в кли Бины, ведь сначала они были ахор бе-ахор. Но Кетер совершил зивуг сам в себе (*миней у-вей*) и притянул им свет разума (мохин), и тогда они повернулись лицом к лицу, а ЗОН были переданы в нее и пребывали в ней в качестве МАН, утверждая мохин Аба ве-Има на их месте. Затем Аба ве-Има соединились в зивуге и вывели эти семь мелахим. Конец глоссы.)

6) Поэтому в ГАР присутствовало свойство исправления, и они совершенно не разбились. И пока ЗАТ были включены во чреве своей матери, они находились там в качестве МАН, пробуждающих высший зивуг. Однако когда ЗАТ — те самые семь мелахим, что царствовали в земле Эдом, — вышли оттуда и пожелали войти в свои келим, келим не смогли [их] выдержать, разбились и умерли, как будет с Б-жьей помощью сказано далее.

7) Поэтому сначала разберем порядок этих семи мелахим, ведь они начинаются от Даат и ниже: Даат — первый; Хесед — второй; Гвура — третий; Тиферет — четвертый; Нецах и Ход — две половины тела, и они пятый; Есод — шестой; Малхут — седьмой; ведь Нецах и Ход считаются каждый половиной тела, а вместе они составляют одно целое.

8) Знай же, что всё это — суть царей, упомянутых в недельной главе Ваишлах: *«И вот цари, царствовавшие в земле Эдом...»* (Берешит 36:31). И вот они по отдельности: Бела, сын Беора, — это Даат. И я уже сообщал тебе, что Бильям — это Бела, как сказали наши мудрецы (ХАЗАЛЬ), и он относится к уровню Даат клипы. И потому среди народов мира он был равновелик Моше в Исраэле, так как Моше — это свойство высшего Даат Аба, что в Зеир Анпине (ЗА). В этом же смысл слов: *«знающий знание Вышнего»* (Бемидбар 24:16), сказанных о Бильяме, ведь он произошел из отходов этого Даат, как подробно объяснено у нас в другом месте.

9) Йовав — это Хесед. И потому он назван «сын Зераха» — от слова *зериха* («сияние» — **זְרִיחַ**), ведь он — свойство Хесед, называемое светом, как известно. Хушам — это Гвура, так как он суть пять гвурот, а буквы имени *Хушам* (**חֹשֶׁם**) — те же, что в слове *хамеш* («пять» — **חָמֵשׁ**). Конечные буквы (*софей тево́т*) слов *Хушам ме-эрец а-Теймани* (**חֹשֶׁם הָאֶרֶץ הַתִּימָנִי**) образуют слово *миц* («сбивание» — **מִיץ**), а начальные буквы (*рашей тево́т*) составляют слово *хе́ма* (**חֶמָּה**), и они составляют тайну стиха: *«Ибо сбивание молока производит масло...»* (Мишлей 30:33). Ведь слова *хе́ма* («ярость» — **חֶמָּה**) и *хе́ма* («масло» — **חֶמְאָה**) состоят из одних и тех же букв; и они — свойство гвурот, являющихся кровью, которая в наполненном чреве превращается в молоко, а от этого сбивания (*миц*) получается масло, чтобы кормить младенца. (Глосса: Хадад, сын Бедада, — это Тиферет. И назван он так потому, как известно, что иногда Аба и Исраэль Саба становятся одним

парцуфом, и так же Бина и Твуна становятся одним парцуфом; и то, что прежде было местом Есод де-Бина, теперь оказывается местом груди (хазе) всего парцуфа, и там образуются сосцы (*дадим*). В этом смысл имени Хадад, сын Бедада: дважды *дад* («грудь, сосец» — **דָּד**), находящиеся на уровне груди (хазе) де-Тиферет; так же и буквы слова *Бедад* (**בְּדָד**) образуют бэт *дад* (**בְּדָד** **בְּדָד**), то есть две груди. Со смертью же этого царя иссохли груди Бины, подобно женщине, груди которой иссыхают при смерти ее ребенка. И это — свойство распространения пяти гвурот в Есод высшей Имы (Има Илаа), как упоминалось в шестой главе, которые тогда упали; ведь они — кровь, ставшая молоком, а теперь они иссохли. Конец глоссы.)

10) Самла из Масреки и Бааль-Ханан, сын Ахбора, — это Нецах и Ход, две половины тела. А Шауль из Реховот а-Нахар — это Есод; и это согласно тому, о чем я уже сообщал тебе: Есод де-Бина широк, поскольку она женского рода, и потому называется «Реховот а-Нахар». Начальные буквы слов *Шауль ме-Реховот а-Нахар* (**שְׂאוּל מֵרַחֲבֹת הַנָּהָר**) составляют имя *Моше* (**מֹשֶׁה**), ведь Моше — это Есод де-Аба, как сказано выше, и царь Шауль происходил от этого уровня.

11) И об этом сказано о Шауле: «и вот, он спрятался в обозе [среди сосудов]» (Шмуэль I 10:22). То есть когда разбились эти цари, как сказано в другом месте, все света ушли из них, и остались разбитые сосуды (*манин твирин*); не осталось в них ничего, кроме 288 искр (РАПАХ ницотин), как с Б-жьей помощью будет сказано в особом разделе. Однако в кли Есода остался один свет, помимо искр РАПАХ, чтобы оживлять кли Малхут, у которой «нет ничего от себя самой» (*де-лейт ла ми-гармех клум*). И этот свет, оставшийся там, — уровень Шауля, который «спрятался среди сосудов» там, в кли Есода, чего не произошло ни в каком другом кли. И поскольку это случилось во время разбиения и смерти, употреблено выражение «прячется»: ведь ему тоже следовало уйти, но он остался там скрытно. И причиной этому была необходимость ради Малхут; поэтому Шауль удостоился царской власти. И пойми это.

Паним Меирот

1) «При выходе [мира] Акудим Малхут вышла первой, а Кетер последним...» — Вопрос о том, почему в [мире] Акудим Малхут предшествовала Кетеру, уже объяснялся выше в пункте 4 Предисловия (Птихи). Ведь на самом деле для всех десяти сфирот там есть лишь одно кли — кли Малхут, которое облачает там все десять сфирот до уровня (комат) Кетер. Суть же остальных сфирот [мира] Акудим, как объяснялось там, проявилась за счет очищения экрана (издохехут). Потому что в Малхут есть пять уровней экрана (масаха) — согласно известным четырем стадиям и Кетеру; и при его очищении до третьей стадии (бхина гимель) возникает уровень Зеир Анпина в ней; при очищении до

второй стадии (бхина бэт) — Бина; при очищении до первой стадии (бхина алеф) — Хохма; а при очищении до корневой стадии (бхинат шореш) — Кетер.

И получается, что Кетер вышел последним, см. там.

«А здесь, в [мире] Некудим, наоборот...» — Как сказано в предыдущих ветвях, благодаря подъему МАН, который заново возник здесь, кли образовалось в каждой из десяти сфирот. Ведь МАН поднялись до [парцуфа] АБ в Гальгальте, являющегося кли Кетера, как написал Учитель выше в 14-й и 15-й ветвях о том, что свет вышел из отверстий глаз (никвей эйнаим), см. там. А глаза (эйнаим) — это уровень АБ, как сказано там в «Паним Масбирот» и «Паним Меирот».

Однако знай, что отверстия глаз все еще не считаются кли Кетера, поскольку даже в нижних [ступенях] нет кли в их частных Кетере и Хохме, и тем более в [общем] Кетере. Причина же в том, что свойство МАН в нем, поднимающее отраженный свет, действует снизу вверх, и к тому же лишь в виде внутреннего зивуга — то есть не раскрытого для нижних, как мы подробно разбирали это в прошлой ветви. Подлинное же кли Кетера начинается от уха (озэн) в Гальгальте, которое представляет собой САГ. И это потому, что оно получает отраженный свет сверху вниз — то есть от Малхут в отверстиях глаз, где находится упомянутый МАН, служащий корнем для десяти сфирот упомянутого света уха. И уже объяснялось, что все, распространяющееся сверху вниз, — это тело (гуф) и кли, см. там. Из этого пойми, что кли Кетера называется «озэн» (ухо), но не выше уха. И в этом САГ де-Гальгальта, являющемся упомянутым ухом, кли образовалось от первого зивуга, поднявшегося в виде МАН к отверстиям глаз, представляющим собой АБ. И в нем были включены все нижние в виде первых десяти сфирот, выходящих благодаря первому созерцанию (истаклют алеф) и называемых головой (рош) и Кетером в качестве корней для келим. Затем оно производит второе созерцание (истаклют бэт) в двух аспектах распространения своей Малхут сверху вниз для окончательного завершения келим: первое распространение предназначено для его собственного тела (гуф), а второе распространение — для ступени, находящейся ниже него, то есть для келим Хохмы, называемых парцуфом Аба. Выше уже объяснялось, что второе созерцание высшего становится первым созерцанием в нижнем в силу обновления келим нижнего, не имевших корней в первом созерцании высшего, см. там. Поэтому парцуф Аба и Хохма также распространяется в десяти сфирот головы снизу вверх для первого созерцания. А затем он тоже производит второе созерцание в двух видах распространения: первое распространение — для нужд своего собственного тела, а второе распространение — для ступени, расположенной ниже него, то есть для келим Бины, называемых парцуфом Има. И подобным же образом устроены остальные сфирот.

И ты видишь, что света распространяются в келим сверху вниз — в противоположность [миру] Акудим. Ведь здесь сначала сущность облачилась в келим Кетера, а затем

благодаря живугу на уровне второго распространения свет протянулся из келим Кетера в келим Хохмы; затем благодаря живугу на уровне второго распространения свет протянулся из келим Хохмы в келим Бины и так далее.

И об этом сказано:

«ведь там, при выходе [мира] Акудим, Малхут вышла первой, а Кетер последним» — то есть, как сказано выше, вообще там существовало лишь одно кли: четвертая стадия (бхина далет) из четырех известных стадий. В КАХАБ же и Зеир Анпине не было никакой связи с принципом келим и отраженного света, поскольку масах, поднимающий отраженный свет, был установлен только в силу Первого сокращения (ЦА). А известно, что Первое сокращение произошло исключительно в самой центральной точке, которая в точности представляет собой лишь четвертую стадию, называемую Малхут, первых же девяти сфирот сокращение вообще не коснулось, как сказано в ветви 1 «Паним Масбирот», см. там.

И если так, откуда взялись бы масах и отраженный свет в первых девяти сфирот? Суть же [парцуфим] АБ, САГ, МА, БОН и десяти сфирот, которые мы различаем до [мира] Некудим, проистекает лишь из пяти уровней авиюта самого масаха четвертой стадии, подразделяющегося на ступени КАХАБ-ЗОН по степени толщи (авиюта) в нем: Кетер де-масах — это только корневой уровень (бхинат шореш), и потому он чище всех; Хохма в нем — это первая стадия, от которой авиют начинает раскрываться на второй стадии, являющейся Биной в нем; Зеир Анпин в нем грубее Бины, поскольку он служит непосредственной причиной самой четвертой стадии. Основной же авиют сосредоточен в четвертой стадии, то есть в Малхут де-Малхут, как подробно объяснено в ветвях 1 и 4, см. там, а также в «Паним Масбирот» и «Паним Меирот».

И оказывается, что десять сфирот [мира] Акудим, чьи келим КАХАБ-ЗОН представляют собой пять уровней в масахе Малхут согласно вышесказанному, выходят снизу вверх — то есть путем очищения экрана (издохехут): сначала раскрылось кли Малхут и масах, наиболее грубый из всех, а затем началось очищение экрана, как сказано выше, пока Кетер, самый чистый из всех, не вышел последним.

2) «В [мире] Акудим сначала вышли света, а затем образовались келим; но в [мире] Некудим...» — Как объяснил Учитель выше в ветви 15, в [мире] Некудим действовали три света: первый свет — это свет, вышедший через глаза; второй свет — это свет, вышедший через Парсу из Есод де-АК; третий свет возник благодаря созерцанию глаз на АХАП. И там объяснялось, что от первого света произошли лишь келим де-панам, и они были лишены завершения (соф); и поэтому благодаря третьему свету келим обрели завершенность также и на завершающем этапе (соф). И вот основа десяти сфирот [мира] Некудим вышла от первого и третьего светов, однако они пребывали в малом состоянии (катнут) — то есть в виде света женского начала и света обратной стороны, которые

являются исключительно келим; света же большого состояния (гадлут) [мира] Некудим изошли только от света, пробившего Парсу. называемого выше вторым светом.

И об этом сказано, что в [мире] Некудим келим вышли сначала, а затем пришли света: ведь сами десять сфирот [мира] Некудим, представляющие собой тайну первого и третьего светов, вышли первыми, а затем Есод де-АК передал им свет разума (мохин) от света, пробившего Парсу, и пойми это.

«Десять келим один под другим, что произошло благодаря созерцанию глаз на АХАП...» — Как сказано в «Паним Масбирот» и «Паним Меирот» в ветвях 15 и 16, исправление линий (тиккун кавим) протянулось только благодаря подъему МАН, являющемуся упомянутым первым светом. Однако парцуфим были лишены конца (соф), расположенного от табура и ниже, и потому третий свет восполнял НЕХИ от табура и ниже. Поэтому в две части парцуфа — голову (рош) и внутреннюю часть (тох) — также протянулся первый свет, вследствие чего они пребывают в исправлении трех линий: правой, левой и средней. Однако завершение (соф) имело лишь одну линию, как сказано выше. Там же объяснялось, что сама голова (рош) де-Некудим подразделяется на голову и внутреннюю часть (тох): Кетер — это голова, а ХУБ — внутренняя часть, как подробно изложено там. Поэтому исправление линий существовало лишь в Кетере и в ХУБ. От Бины же и ниже, что относится уже к завершающей части (соф) [мира] Некудим, первый свет не протянулся, и все их строение образовано только третьим светом созерцания глаз на АХАП; поэтому ЗАТ вышли в одну линию, один под другим.

И об этом сказано: «Но в [мире] Некудим сначала вышли десять келим один под другим, что произошло благодаря созерцанию глаз на три света АХАП». То есть то, что ЗАТ расположены один под другим, вызвано тем, что они возникли от созерцания глаз на АХАП, и в них не было первого света ИШСУТ, выходящего через отверстия глаз (никвей эйнаим), и потому они вышли лишь в одну линию, один под другим. В их же Кетере и ХУБ исправление линий, несомненно, присутствовало, поскольку в них есть первый свет. И Учитель полагался на то, что прямо объяснит это ниже.

3) «Получается, что Кетер вышел первым и вошел в свое кли...» — В предыдущих ветвях уже подробно объяснялось, что эти ГАР де-Некудим, называемые КАХАБ, представляют собой три головы, расположенные одна под другой, см. там подробное обоснование. Суть же в том, что Есод и Атара де-АК светят в ГАР де-Некудим, которые являются мужским началом (дехар) парцуфа БОН в его корне. Подобно этому и в женском начале (нуква) парцуфа БОН и десяти сфирот [мира] Некудим, где ГАР де-Некудим рассматриваются в них самих, то есть как нижние края сущности высшего, входящие в нижнего: то, что идет от головы к внутренней части (тох), называется «шиболет а-закан» (борода); от внутренней части к новому завершению (соф) уровня выше табура называется «Парса» и «табур»; а от совокупности внутренней части к

парцуфу НЕХИ называется «Есод» и «Атара», как написано в ветви 17 «Паним Масбирот» и здесь, см. там. Они включают внутреннюю и внешнюю стороны в виде небосвода и искры (*ракиа ве-нищоц*) либо линии и точки (*кав ве-некуда*): во внешней голове, где зивут происходит в пэ, ее МАН именуются «линией» (кав), «Парсой» или «небосводом» (ракиа); внутренняя же голова — это зивут в отверстиях глаз (никвей эйнаим), где этот МАН именуется «точкой» (некуда), представляя собой четвертую стадию (бхина далет), поднимающую отраженный свет до уровня Кетер, и это нижняя буква хэй Имени АВАЯ (יהה) в отверстиях глаз. И это — первая, главная голова парцуфа, место которой находится в самих келим высшего, то есть в тех, что переходят во владение и строение нижнего путем склонения и принижения, как сказано выше. В парцуфе НЕХИ, являющемся десятью сфирот [мира] Некудим, это нижняя треть Тиферет де-АК, расположенная выше НЕХИ, как объяснено там. Знай же, что это и есть Кетер де-Некудим; и слова Учителя о том, что Кетер вышел первым и вошел в свое кли, означают именно нижнюю треть Тиферет де-АК.

«И в нем были включены все остальные девять светов...» — Как объяснялось в предыдущих ветвях, основа десяти сфирот парцуфа выходит в голове (рош), а все тело (гуф) — это лишь распространение Малхут де-рош в десять сфирот вплоть до Малхут де-Малхут. И об этом говорит Учитель: «и в нем были включены все остальные девять светов». То есть все распространения от нее и ниже включены в Малхут этого Кетера.

Знай, что слово «включен» указывает на будущее — на то, что от нее предстоит распространиться девяти нижним сфирот в силу второго созерцания (истаклют бэт) ради завершения келим. Однако сейчас, на уровне головы (рош), то есть упомянутого Кетера, там, несомненно, нет ничего, кроме самой Малхут, а существование нижних в ней еще совершенно не проявлено. Это подобно дереву, заключенному в маленьком семени плода, или сыновьям, включенным в мозг отца: ведь дерево вовсе не проявлено в семени, и сыновья не проявлены в мозге отца; но поскольку им суждено в итоге выйти и развиваться из этого истока, мы употребляем слова «включен» или «включены». Запомни это правило для всех мест в Зоаре и трудах АРИ, где встречается понятие включения (*хиткаллелут*) и «включены».

«А затем свет Кетера остался в своем кли, и вышел свет Хохмы...» — Это происходит на уровне упомянутого второго, внешнего зивуга в пэ де-рош, МАН которого именуется «линией» (кав) или «Парсой», как сказано выше. От этого зивуга выходят десять сфирот головы, относящиеся к самому парцуфу и входящие в его строение, как сказано в предыдущих ветвях. И вот его кли находится на месте трех верхних третей НЕХИ, а Малхут этой головы включает также восемь нижних сфирот: третью голову, называемую Биной, и ЗАТ. Принцип же включения здесь аналогичен объясненному выше относительно Малхут внутренней головы, см. там.

Знай, что распространение Малхут первой головы от внутреннего зивуга облачается внутрь этой внешней головы, называемой Хохмой, согласно словам Учителя ниже о том, что НЕХИ де-Кетер облачаются в ХУБ. И это в точности то, о чем мы сказали: ведь известно, что распространение Малхут де-рош именуется «НЕХИ», как объяснялось в предыдущих ветвях.

Знай, что между первой головой, именуемой Кетером, и этой головой, именуемой Хохмой, есть большая разница: первая голова вся представляет собой лицевую сторону (паним), и в ней совершенно нет обратной стороны (ахораим); в этой же голове присутствуют как келим де-паним, так и келим де-ахораим, соединенные друг с другом. Ты уже знаешь, что келим де-паним — это келим, протянувшиеся от света, вышедшего благодаря исправлению МАН, и потому они содержат все исправления, позволяющие сущности облачиться в них: исправление линий и построение парцуфа по числу 613 органов и т. д., как сказано в предыдущих ветвях. Келим же де-ахораим — это келим, исходящие от первого корня в пяти парцуфим АК, существовавшего до подъема МАН; они лишены всех этих новых исправлений, пришедших через МАН, и потому совершенно непригодны для облачения света сущности. Их свечение ничтожно, и потому они называются «ахораим» (обратной стороной) — то есть не светящими.

Уже объяснялось, что от света, выходящего через отверстия глаз (никвей эйнаим) — то есть благодаря исправлению МАН, — парцуфим выходят без окончания (соф). Причина в том, что при подъеме МАН к отверстиям глаз первое созерцание (истаклют алеф) выходит в десяти сфирот головы от отверстий глаз и выше, а второе созерцание — от уха до рта (пэ).

И получается, что пэ оказывается на уровне Малхут де-Малхут, называемой пупом тела (табура де-гуфа); поэтому от пэ и ниже свет мужского начала более не распространяется, как это было до подъема МАН, а идут лишь завершающие НЕХИ и свет одного только женского начала, оканчивающийся у табура. В итоге НЕХИ ниже табура остаются лишенными света глаз и всех исходящих от него исправлений. В этом тайный смысл известного правила, что все НЕХИ находятся вне тела (*левар ми-гуфа*) и в каждом парцуфе зовутся «ахораим». Всё это проистекает из упомянутого корня: свет, выходящий в силу исправления МАН, распространяется лишь до табура, и потому там оканчиваются все исправления парцуфа, служащие совершенству самого парцуфа. Келим же НЕХИ предназначены лишь для выведения наружу, ради внешних по отношению к парцуфу [ступеней], но не для его собственных нужд; в этом смысл изречения мудрецов (ХАЗАЛЬ), что все НЕХИ — «вне тела», пойми это. Однако выше объяснялось, что и в НЕХИ имеются келим де-паним, исправленные через МАН, — в виде нижних отделов внутренних органов ХАГАТ для построения НЕХИ, как подробно описано в «Паним Масбирот», ветвь 17, пункт 7, см. там. Отсюда выходят элементы лицевой стороны (паним) в парцуфе НЕХИ,

называемые Есодом и Атарой в мужском начале и нижними отделами внутренностей в женском начале. Этот спуск от высшего к нижнему представляет собой голову, выходящую от внутреннего зивуга, согласно правилу Учителя из ветви 16: внешняя часть высшего опускается и становится внутренней лицевой стороной нижнего — то есть в виде внутреннего зивуга, именуемого «первым суставом Есода» (*парка кадмаа де-Есод*), сокрытым в нижней трети Тиферет де-АК; и так во всех частных парцуфим АБЕА, как с Б-жьей помощью будет объяснено на своем месте. В силу этого от уровня глаз и ниже до рта (пэ) головы парцуфа НЕХИ, где уже нет ничего от нижних краев сущности высшего парцуфа, всё пребывает исключительно на уровне обратной стороны (ахораим), подобно всему строению НЕХИ. Однако в ветви 16 «Паним Масбирот» объяснялось, что оба корня властвуют в парцуфе совместно, см. там. В силу этого АХАП де-рош де-Некудим также объединяются с Гальгальтой и эйнаим этой головы в одну голову — подобно тому, как это было в первом корне до подъема МАН. Благодаря этому единству АХАП де-рош тоже считаются келим де-панам и обретают в своем строении исправления МАН, подобно внутренней голове от глаз и выше.

Таким образом, и во второй, внешней голове [мира] Некудим — то есть в ХУБ де-Некудим — есть отчасти исправление строения парцуфа и трех линий, исходящих от МАН; и хотя они уже относятся к уровню НЕХИ, они получают свечение благодаря объединению с внутренней головой, чье кли относится к ХАГАТ, как сказано; пойми же это как следует. И это то, о чем мы говорили выше, сопоставляя первую голову (Кетер) со второй головой (Хохма): голова, именуемая Кетером, вся является лицевой стороной (панам), и в ней совершенно нет обратной стороны, поскольку вся ее сущность и строение принадлежат не структуре НЕХИ, а уровню ХАГАТ. Ведь ее кли — это нижняя треть Тиферет, относящаяся к ХАГАТ, а не к НЕХИ, которая лишь опустилась в несвойственное ей место; следовательно, там вовсе нет ахораим. Иначе обстоит дело со второй головой, называемой Хохмой: основа ее строения состоит именно из келим НЕХИ, представляющих собой ахораим, но в силу первого корня она объединяется с Кетером и благодаря силе Кетера также получает свечение лицевой стороны (панам). Поэтому знай, что в этой голове, именуемой Хохмой, есть оба свойства: и панам, и ахораим.

Подобным же образом устроена и третья голова, именуемая Биной, как с Б-жьей помощью будет сказано далее.

4) «Так как все они ничтожны по сравнению с Аба ве-Има... в виде капли мозга...» — Это согласуется со сказанным выше: включение ЗАТ в Аба ве-Има происходит на уровне их Малхут, которой необходимо предстоит распространиться во втором созерцании (истаклют бэт) ради завершения келим. Ведь в Аба ве-Има, представляющих собой голову (рош), келим еще совершенно не проявлены: десять сфирот любой головы — это лишь корни келим, по словам Учителя выше в ветви 5, см.

там. Пока же Малхут пребывает на уровне первого созерцания — то есть в голове, — проявление ЗАТ тела (гуф) еще нисколько не различимо в них, существуя лишь подобно капле в мозге отца и дереву в семени, как написано выше, см. там.

Паним Масбирот

1) «И разъясим теперь, как они выходят наружу...» Чтобы понять слова Учителя в этой ветви, нужно хорошо уяснить суть второго света, который действовал в [мире] Некудим, как сказано Учителем выше, в ветви 15: это свет, пробивший Парсу и спустившийся через Есод де-АК в [мир] Некудим (см. там).

И уже было объяснено, что пробивание Парсы — это мохин и свет мужского начала (захар) в соударении внешней части (зивуг де-хицониют). И уже объяснялось, что это происходит благодаря пробуждению светов АК, существовавших до подъема МАН, когда местом соударения было пэ де-рош каждого из [парцуфим] Гальгальта, АБ, САГ, МА, БОН, а не никвей эйнаим. При пробуждении этого соударения все уровни АХАП, ранее вышедшие из категории рош в ХАГАТ, вновь возвращаются и входят в категорию рош и ХАБАД. Ведь в первом корне уровни Гальгальта ве-Эйнаим и АХАП были абсолютно равны друг другу, как приведено выше. Первый зивуг произошел, разумеется, на высочайшем уровне, однако мы начнем говорить с рош де-САГ, как это обычно делает Учитель. И пойми: благодаря соударению, произошедшему в пэ де-рош де-АБ, АХАП де-рош де-АБ вернулись в свое прежнее состояние, став подлинной частью рош де-АБ. Ведь Малхут, находившаяся в никвей эйнаим, вновь опустилась на свое прежнее место — в пэ де-рош. А раз так, то и внутренний рош де-САГ, который уже занял свое место в АХАП де-рош де-АБ, неизбежно должен опуститься вместе с Малхут де-эйнаим на место пэ де-рош, как было до [подъема] МАН. И уже объяснялось, что в духовном нет ущерба [и исчезновения], согласно приведенным выше словам Учителя. Поэтому в этих АХАП внутреннего САГ присутствует сам уровень АБ, в точности как тогда, когда они еще находились в рош де-АБ. И потому они стали полноценным рош в САГ от пэ и вниз до хазе. Разумеется, все это произошло лишь во внутреннем парцуфе, поскольку только он прежде находился непосредственно в АХАП де-АБ, но не во внешнем парцуфе САГ, который никогда не поднимался выше пэ де-АБ. Однако поскольку внутренний и внешний парцуфим вышли из одного соударения благодаря МАН (как сказано выше, см. там), внутренний передает эти свои АХАП де-АБ внешнему парцуфу. Ведь они облачаются друг в друга совершенно как один парцуф.

Таким образом, АХАП де-АБ, пришедшие во внутренний рош де-САГ, светят в свойстве шиболет внешнего рош де-САГ, причем в обоих аспектах шиболет: во внутреннем соударении и во внешнем соударении. Вследствие этого там вышли два рош: внутренний

рош — на уровне озэн в шиболет, в качестве Кетера, который является главным рош; и внешний рош — на уровне хотэм-пэ в шиболет, образуя второй рош, называемый ХУБ, как сказано выше.

И хотя высшее соударение происходит в пэ, то есть во внешней части, где АХАП уже присоединены к внутренней части, подобно Гальгальта ве-Эйнаим, тем не менее мохин нижнего, притягиваемые силой внутреннего рош де-САГ, который вернулся и вышел на свое место, все еще производят два соударения. Причина в том, что внутренний рош де-САГ совершенно не включает в себя рош де-АБ со стороны первого корня, ведь с того времени у него нет никакого места и корня в АХАП де-АБ, кроме как от пэ и ниже, как было подробно разъяснено. Поэтому, поскольку все его достоинство проистекает от АХАП де-АБ второго корня, он неизбежно разделяется также на две части, по закону второго корня, как сказано выше; пойми это как следует. Итак, разъяснена тайна нового рош, который обрел САГ непосредственно от уровня АХАП де-АБ: со стороны второго корня они облачились в избыточные келим (келим де-аадафа), опустившиеся из сущности рош и занявшие свое место во внутренней части (тох), то есть в рош де-САГ и шиболет а-закан. И знай: именно внутренний парцуф получает упомянутые новые мохин благодаря подъему и возвращению, и потому он — корень мужского начала (захар). А внешний парцуф, являющийся свойством шиболет, получает мохин от внутреннего и представляет собой корень женского начала (нуква), которая получает от мужского начала и «не имеет ничего своего, кроме того, что дает ей муж», то есть внутренний парцуф.

И здесь необходимо помнить, что вся суть шиболет — это сама сущность Малхут высшего, которая протянулась и опустилась на место нижней ступени как окончание внутренностей (шипулей меаим), и именно она распространяется здесь в качестве рош. В этом тайна правила: «Малхут высшего становится Кетером для нижнего», однако здесь она называется Атара; пойми это. Подобно этому пойми тайну окончания (шипулей) ХАБАД де-САГ, находящихся выше хазе, по отношению к границе ХАГАТ де-САГ от хазе до табура, которые называются Парса и табур, как сказано выше. Ведь уровень внутреннего парцуфа ХАГАТ де-САГ во время подъема МАН поднялся и облачил непосредственно АХАП де-ХАБАД де-САГ, а затем, во время внешнего соударения, вновь опустился на свое место от хазе и ниже, и они также приходят и облачаются во внешний парцуф ХАГАТ де-САГ, и это происходит также лишь в виде шипулей меаим — то есть Парсы и табура, как сказано. И точно так же пойми тайну шипулей от ХАГАТ к НЕХИ ниже табура, которые называются Есод и Атара. Ведь уровень внутреннего парцуфа НЕХИ во время подъема МАН облачал непосредственно АХАП де-ХАГАТ. А затем, при внешнем соударении, когда АХАП де-ХАГАТ вернулись в прежнее состояние, рош внутреннего парцуфа НЕХИ вернулся и опустился на свое место ниже табура, как было вначале. И тогда у внутреннего парцуфа НЕХИ появляется подлинный уровень рош де-гуфа — точно такой же, какой был у него, когда он облачал АХАП де-ХАГАТ. Этот рош

называется Есод и Атара; он закрепляется в парцуфе НЕХИ в качестве рош де-гуфа, подобно ступени ХАГАТ. Иными словами, там присутствует свет мужского начала, пригодный для соударения и распространения новых десяти сфирот, как известно.

2) И ты уже знаешь, что десять сфирот [мира] Некудим — это внешний парцуф НЕХИ, и у него тоже есть свойство шиболет, распространяющееся к ним от сущности ХАГАТ, как и у внутреннего парцуфа. Однако они не могли подняться выше табура и облачать АХАП де-ХАГАТ, а остались на своем месте ниже табура. Но Малхут высшего распространяется к ним в их строение подобно шиболет в рош, как сказано выше (см. там). Поэтому после того как внутренний парцуф, представляющий собой тайну и корень мужского начала, наполнился мохин при возвращении на свою ступень ниже табура в виде Есод и Атара, он передает свои новые мохин в свойство шиболет [мира] Некудим, то есть в ГАР. И подобно тому как объяснялось выше относительно шиболет, так и здесь от мохин Есод и Атара де-АК к ГАР де-Некудим вышли два соударения: 1. Внутреннее соударение — это Кетер. 2. Внешнее соударение — это ХУБ де-Некудим. Итак, тебе разъяснены корни различия между мужским началом и женским. Ведь и женское начало, и мужское непременно должны быть исправлены от уровня АБ высшего, то есть от тайны Малхут в никвей эйнаим высшего, тайна которой — буквы вав и далет (ו"ו) наполнения буквы йод (י"י). И это исправление передается им силой самого подъема МАН. Ведь Малхут в пэ де-рош высшего, являющаяся их корнем, благодаря силе подъема включилась в свойство женского начала де-АБ, как сказано выше, что представляет собой тайну букв вав и далет (ו"ו) наполнения буквы йод (י"י), и тайну шипулей строения высшей ступени, протянувшихся и закрепившихся в строении нижней ступени — как в мужском начале, так и в женском. Ведь ты уже знаешь, что мужское начало и женское выходят вместе: одно как внутреннее, другое как внешнее, и в каждом из них есть внутренняя и внешняя части, как сказано выше. Поэтому и внутренний парцуф, являющийся мужским началом, хотя и последовал вверх за своим источником и облачил непосредственно АХАП де-рош высшего, все же имеет также и внешний парцуф, оставшийся на своем месте. А потому и он обрел свойство шипулей меаим высшей ступени, называемое также и у него Есод и Атара. При этом в Нукве это свойство букв вав и далет (ו"ו) наполнения буквы йод (י"י) в имени АВАЯ, а в мужском начале — сама буква йод (י"י), как с Б-жьей помощью будет сказано в своем месте. Отсюда также совершенно понятно, почему у Нуквы нет ничего своего: хотя свойства Есод и Атара в ней происходят от уровня АБ высшего, они лишены света, как сказано выше. Лишь мужское начало, то есть внутренний парцуф, поднимается выше табура и облачает АХАП высшего, а затем, благодаря внешнему соударению, опускается вниз вместе со всеми мохин высшего, которые облачаются в его Есод и Атара. И после этого он передает их в ГАР [мира] Некудим, как сказано.

И благодаря этому ты поймешь также сказанное в Зоаре: «Аба основал дочь», поскольку тайна облачения Малхут высшего нисходит из никвей эйнаим, являющихся свойством АБ; пойми это. И было подробно разъяснено в «Паним Масбирот» (ветвь 17, пункт 2; см. там), как внешняя часть высшего превращается во внутреннюю часть у нижнего (см. там причину и суть этого). И в свете этого ты поймешь слова Учителя в ветви 17, вот его слова: «Огласовки делятся на три части: верхние — над буквами, как холам; посередине — как шурук; и нижние — как остальные огласовки...» (см. там).

Пояснение: суть всех огласовок указывает на эти исправления [посредством] МАН. И было объяснено, что весь их корень — это АХАП высшего. Как со стороны исправления Ацилута во время подъема, когда Малхут высшего опустилась на ступень нижнего в виде шиболет а-закан и т.д., как сказано выше, что является тайной знака камац — поскольку нижние все еще находятся в закрытости и сокращении. Так и со стороны внешнего соударения и пробивания Парсы в виде знака патах — когда внутренний парцуф каждой ступени опускается с мохин де-АБ и светит во внешний парцуф каждой ступени. И вот, точка знака холам — это внутренняя часть Малхут высшего, облачающаяся в нижнего, в виде точки под буквой вав (ו), подобно знаку камац вот так: (וְוָ?), что представляет собой тайну Парсы и табура со времен подъемов для исправления Ацилута.

И знай, что Парса — это горизонтальная черта сверху, наподобие [знака] патах, доходящая до точки, которая является табуром. Таким образом она буквально разделяет между высшими водами и нижними водами, как сказано выше: весь парцуф НЕХИ ниже точки табура опустошился от света, и все келим там — обратная сторона (ахор), а не лицевая (паним). И от лицевой стороны там нет ничего, кроме распространения точки табура в виде шиболет, включающей в себя будущие ГАР. Поэтому знай, что эта точка табура рассматривается как холам над буквами, то есть над десятью сфирот [мира] Некудим, которые называются буквами и пустыми келим, лишенными света. Ведь в них нет даже исправленных келим, кроме свойства шиболет и тайны холама — той самой части тела ХАГАТ, которая протянулась и распространилась к ним как шипулей меаим, как подробно объяснено выше (см. там).

3) Итак, было разъяснено, что Парса вместе с табуром — это камац высшего, то есть ХАГАТ, и он находится под буквами ХАГАТ. Однако по отношению к нижнему Парса отделена от них, и у них есть лишь точка под Парсой, да и та происходит от тела высшего. Поэтому холам оказывается свойством, находящимся над ними.

И об этом сказано (в ветви 17, пункт 30): «И вот, точка знака холам — это пар, выходящий из табура, где стоит Кетер, то есть Малхут высшего, как сказано». И об этом сказано: «Ибо основа знака холам — в Тиферет де-АК, однако он стал Кетером для точек», конец цитаты. И это именно то, о чем мы говорили: данный холам — это само тело ХАГАТ, но он удлинился и протянулся к уровню НЕХИ. Поэтому Учитель называет его

Тиферет де-АК, то есть непосредственно телом высшего, и именно он стал Кетером для точек согласно правилу: «Малхут высшего становится Кетером для нижнего».

И об этом сказано: «А огласовка шурук с буквой вав (ו), называемая мелапум, находящаяся посередине букв, — это пар, выходящий из Есода к Аба ве-Има», конец цитаты. Пояснение: средние огласовки, находящиеся внутри букв, указывают на время прихода мохин от нижнего к высшему или от внутреннего к внешнему, и потому они наполняют внутренность букв. Поэтому он говорит, что это пар, выходящий из Есода — то есть от внутреннего к внешнему, от мужского начала к женскому, как мы подробно объясняли выше.

Однако знай, что Учитель не говорит здесь о тайне Гальгальты и АБ, являющихся внутренним соударением, — следуя своему постоянному обычаю говорить лишь об уровне АХАП, являющемся внешней частью. Тем не менее ниже Учитель говорит, что свет приходит сначала в Кетер, а затем в ХУБ, и это согласуется со сказанным нами: мохин, приходящие от внешнего соударения высшего к нижнему, неизбежно приводят к тому, что нижний распространяется в обоих соударениях: внутреннем и внешнем, по закону второго корня (см. там). Поэтому он светит сначала в тайну Кетера [мира] Некудим, являющегося внутренним рош от эйнаим [мира] Некудим и выше, а оттуда свет протягивается вниз, во внешний рош уровня АХАП, называемый ХУБ [мира] Некудим.

И об этом сказано: «И разделяется надвое, ибо вот огласовка шурук — это буква вав (ו) и буква йод (י) посередине, вот так: ם, и вот йод (י״י) знака шурук относится к Абе, называемому первой буквой йод (י״י) Имени, а буква вав (ו) знака шурук относится к Име, чтобы произвести и породить ВАК де-ЗА...» (см. там). И здесь необходимо вспомнить то, о чем мы подробно говорили выше при объяснении взаимного обращения внутренней и внешней частей при их переходе от нижнего к высшему: то, что сокрыто и спрятано в высшем, раскрывается в нижнем, а то, что раскрыто в высшем, скрывается у нижнего (см. там). Поэтому Кетер, являющийся тайной табура, взял свойство небосвода (ракиа) во внутреннюю часть в скрытии, а свойство точки — раскрыто, подобно знаку камац под буквами. Однако когда свет перешел от Кетера к внешнему рош, называемому ХУБ, внутреннее и внешнее поменялись местами: буква вав (ו), являющаяся свойством небосвода, протянулась раскрыто, а точка скрылась внутри буквы вав (ו). Поэтому ХУБ называется «патах» (раскрытие), ибо это тайна небосвода, соединяющего высших и нижних, в согласии со словами Зоара: «черпает сверху и отдает вниз».

И об этом сказано, что точку знака шурук берет Аба и т.д. И тебе необходимо понять, что этот Аба включает в себя Аба ве-Има Илаин, а Има — это ИШСУТ, как недвусмысленно разъясняет Учитель в «Эц Хаим» (врата 9, глава 1; см. там). И уже объяснялось выше в «Паним Масбирот», что при разделении ХУБ на два уровня —

внешнее и внутреннее соударения — внутренний рош оказывается на уровне АБ, Аба ве-Има Илаин и буквы йод (יִי) в имени АВАЯ, а внешний рош — на уровне САГ, ИШСУТ и первой буквы хэй (ה) в имени АВАЯ. И именно поэтому говорится, что точку знака шурук — то есть внутреннее соударение на уровне никвей эйнаим и АБ — берет Аба, то есть Аба ве-Има Илаин. И потому сказано, что буква вав (ו) знака шурук относится к Име, чтобы произвести и породить ВАК — то есть свойство небосвода и знака патах, которому предстояло раскрыться в виде рош, тох, соф в ИШСУТ, являющихся ЗАТ [мира] Некудим. И это то, что берет Има в качестве «родившей семерых» (Ирмеяу 15:9), и как с Б-жьей помощью будет подробнее сказано в своем месте.

И об этом сказано (в ветви 17, пункт 70): «И ответ таков: уровень Есода всегда выше двух верхних суставов Нецах и Ход...» и т.д. Это согласуется со сказанным нами: внешняя часть высшего становится внутренней частью у нижнего, и оказывается, что Кетер тоже взял снизу вверх от света этого Есода — то есть в виде камаца под буквами.

Тем самым он оказывается выше внешнего рош — то есть АХАП, называемых ХУБ, и потому, конечно же, светит в ХУБ поверх их голов, сверху. Суть рош, тох, соф уже объяснялась выше (см. там). Однако пойми, что уровень Кетера от внутреннего соударения обязательно находится выше всего рош, тох, соф [мира] Некудим, так как это холам, происходящий от тела ХАГАТ, который протянулся и соединился поверх НЕХИ.

Таким образом, нижняя треть Тиферет и гуфа де-АК — это рош от внутреннего соударения, называемый Кетером, который представляет собой холам над буквами, по словам Учителя (см. там). А рош де-ХУБ, также называемый ХАБАД, находится в трех первых суставах, поскольку они раскрываются внутри букв, как сказано выше. И потому именно они считаются головой парцуфа НЕХИ, а Кетер не считается [его] головой, как сказано. Внутренняя же часть (тох) — это ХАГАТ, а завершение (соф) — это НЕХИ.

И об этом сказано, что Есод выше двух верхних суставов Нецах и Ход — то есть ХУБ, которые уже находятся внутри букв. Тогда как Есод — это уровень Тиферет де-АК, распространившийся как шипулей от высшего к нижнему, и он светит в виде НЕХИ де-Кетер снизу вверх, как будет сказано далее; и пойми это.

4) И об этом сказано: «Но там, в ЗА, дело обстоит иначе: ведь когда Бина вошла в него, чтобы дать ему мохин, она принижает себя и склоняется в тайне стиха: „Мать сидит на птенцах“ (Дварим 22:6). И тогда она вынуждена поднять верхние части бедер вверх, а уровень ее Есода опускается ниже их, и тогда Даат оказывается выше ХУБ; и пойми это», конец цитаты.

Пояснение: суть упомянутого соударения сидения [птицы на птенцах] (зивут де-ровэцет) берет начало в исправлении Ацилута, называемом сокращением НЕХИ, как мы подробно объяснили в предыдущей ветви, в пункте 2 (см. там). И там объяснялось, что

каждый нижний поднимает свою внутреннюю часть к высшему — то есть уровни рош и ГАР нижнего поднимаются и облачают АХАП высшего, являющиеся внешней частью высшего (см. там). Также там объяснялось, что в силу этого часть строения высшего протягивается внутрь строения нижнего, что и называется шипулей меаим. И мы объяснили это в трех местах: 1. Шипулей головы по отношению к внутренней части (тох) — это шиболет а-закан, и это имеет место в общих рош и тох парцуфа. 2. Шипулей рош де-ХАГАТ к тох де-ХАГАТ — это Парса. 3. Шипулей ХАГАТ внутрь НЕХИ — это Есод и Атара. И в силу этой тайны наши мудрецы (ХАЗАЛЬ) называют их «шипулей меаим» (окончание внутренностей), потому что Есод и Атара относятся не к строению самих НЕХИ, а к строению ХАГАТ. Ведь вследствие включения Малхут в Хохму корень каждого нижнего поднялся до места Хохмы, поскольку каждый нижний прилеплен к источнику, из которого вышел, то есть к Малхут высшего. А поскольку Малхут поднялась до никвей эйнаим, где находится место Хохмы, туда же поднялся и рош нижнего. И поэтому во владение нижнего протягиваются также Бина и ЗОН высшего, называемые АХАП (см. там, где мы подробно говорили об этом). И в этом заключается различие между внутренней частью и внешней: ведь внутренний рош нижнего действительно поднимается на место АХАП высшего, тогда как внешний [рош] нижнего остается на своем месте, и к нему, на место его расположения, протягиваются АХАП высшего. И это принижение для АХАП высшего, но полное приобретение для нижнего, ведь именно они служат внутренними келим его ГАР во время большого состояния (гадлут). И именно это точно отмечает Учитель, говоря (в ветви 17): «Она принижает себя и склоняется в тайне [стиха]: „Мать сидит на птенцах“» (Дварим 22:6). И смысл этого — как сказано выше: во время исправления Ацилута, то есть [подготовки] келим для ГАР и рош каждой ступени, что называется Ацилутом, неизбежно наступает сокращение НЕХИ каждой ступени. Это означает, что уровень рош каждого нижнего поднимается и облачает соф высшего, и тогда к нижнему протягивается тайна шипулей от АХАП высшего. И именно об этом он говорит:

«склоняется и принижает себя» — ведь тогда Малхут де-Има, включающая в себя ее Бину и ЗОН, опускается и выходит внутрь строения ЗА. И в этом заключается все приобретение ЗА, благодаря которому он впоследствии сможет получить мохин де-ГАР. Однако для Имы это огромное принижение, поскольку часть ее строения выходит и протягивается на уровень ниже табура де-АА, на место расположения ЗА. И потому это называется «сидит на птенцах» в тайне птичьего гнезда: смысл в том, что все ее пребывание и принижение там происходит исключительно ради потребностей детей. И об этом же говорят слова Зоара: «Аба вывел Иму наружу ради ее сына, а сам Аба исправился наподобие мужского и женского начал». Это та же упомянутая тайна: вследствие сокращения НЕХИ и подъема нижнего к высшему, корень которого берет начало в подъеме Малхут на уровень никвей эйнаим (то есть в Абу каждого парцуфа),

Бина и ЗОН протягиваются на место внутренней части (тох) и ХАГАТ, то есть в ЗА. И так же происходило в рош, тох, соф каждой ступени, вплоть до того, что Бина и ЗОН де-САГ облачились в Малхут де-САГ и пришли в ЗА ниже табура. А это огромное принижение для Имы, ведь она буквально вышла наружу — поскольку НЕХИ находятся вне тела (бар ми-гуфа), и там есть лишь келим де-ахораим, происходящие от первого корня, существовавшего до подъема МАН, без исправления линий и без света, как сказано в предыдущей ветви. Ведь от света глаз вышли лишь уровни рош и тох каждого парцуфа, а уровень соф у всех них отсутствовал по причине, разъясненной там. И об этом говорит Зоар:

«Аба вывел Иму наружу ради ее сына» — то есть ЗА, называемого сыном и нижним по отношению к САГ, который является Имой. Ведь иначе у ЗА не было бы никаких келим де-панам, поскольку все его существование берет начало ниже табура общего парцуфа, где вообще нет келим де-панам, а есть лишь келим де-ахор, как сказано выше.

И об этом сказано там: «И тогда она вынуждена поднять верхние части бедер вверх». То есть всё принижение ее НЕХИ на место ЗА происходит по закону подъема внутренней части каждого нижнего к высшему. А раз так, то и внутренняя часть ее НЕХИ, то есть рош ее НЕХИ, неизбежно должна подняться в ее ХАГАТ, как сказано в предыдущей ветви (см. там). Ведь тогда ее внешняя часть опускается ниже общего табура, то есть в ЗА (см. там), и тем самым она поднимает верхние части бедер. А внутренняя часть и завершение (тох и соф) бедер, представляющие собой Бину и ЗОН де-НЕХИ де-Има, остаются внизу. И тогда внутренний ЗА поднимается и облачает эти Бину и ЗОН на месте Имы, то есть в ХАГАТ. После этого Бина и ЗОН опускаются, облачаются в ее Малхут и спускаются во внешний ЗА в тайне «сидящей птицы» (ровэцет). И таким путем она облачается в мохин де-ЗА.

Таким образом, НЕХИ де-Има невозможно облачиться в ЗА, если сначала она не поднимет верхние части своих бедер в свои ХАГАТ, как сказано. И об этом сказано: «И тогда Даат оказывается ниже ХУБ». Пояснение: НЕХИ де-Има делятся на рош, тох, соф, где рош — это ХАБАД, тох — это ХАГАТ, а соф — это НЕХИ. И поскольку во время облачения она вынуждена поднять рош своих НЕХИ, там отсутствует ХАБАД ее НЕХИ, и все облачение, опускающееся от нее в строение ЗА, происходит лишь от тох и соф ее НЕХИ. Поэтому Даат де-ЗА, облачающийся в шипулей меаим де-Има, оказывается ниже ХУБ из-за отсутствия там верхних частей бедер, то есть уровня ХАБАД ее НЕХИ. И в этом заключается различие между Есодом де-АК и Имой, вот слова Учителя: «Однако АК стоит, а не сидит...», конец цитаты.

Пояснение: выше уже объяснялось, что Есод де-АК облачается в Некудим лишь на уровне внутреннего соударения Кетера, а также в ХУБ [в виде] точки, являющихся Абой, но не в ХУБ буквы вав (ו). И тем самым он оказывается выше ХУБ буквы вав (ו),

представляющих собой Иму (см. там). Поэтому Учитель точно формулирует: «И тогда первый сустав Есода, закрепленный внутри Тиферет, то есть тела, конечно же, выше НЕХИ», конец цитаты.

Пояснение: там уже объяснялось, что в Есоде де-АК есть два соударения — внутреннее и внешнее, и потому в десяти сфирот [мира] Некудим выходят два уровня десяти сфирот головы (рош): внутренний и внешний. Внутренний рош — это Кетер, и его положение — в нижней трети Тиферет де-АК, называемой знаком холам (см. там). И это внутреннее соударение, исходящее от Есода де-АК. И там объяснялось, что этот Кетер считается не телом парцуфа НЕХИ, а шипулей меаим от ХАГАТ. Поэтому там присутствует свет сущности ступени озэн в шиболет, так как и кли происходит не от НЕХИ, а от ХАГАТ, все десять сфирот которых относятся к келим де-панам. Ведь свет глаз распространяется в рош и тох и отсутствует лишь в парцуфе НЕХИ, являющемся завершением (соф), как написано там. И потому внутренний рош, называемый Кетером, не относится к строению парцуфа НЕХИ — лишь внешний рош, называемый ХУБ, считается головой НЕХИ. Поэтому Учитель, желая объяснить причину того, почему Есод де-АК стоит выше рош де-НЕХИ, точно формулирует, что он производит внутреннее соударение в виде внутреннего рош Кетера. И говорит, что первый сустав Есода — то есть уровень его внутреннего соударения — закреплен внутри Тиферет, то есть тела. Иными словами, во внутреннем рош, называемом Кетером, чье место — в нижней трети Тиферет, которая вовсе не считается головой НЕХИ (ведь их голова — это внешний рош и ХУБ буквы вав (ו)).

И если так, то он, конечно же, выше НЕХИ, как разъяснено. Благодаря всему сказанному тебе станут понятны и остальные слова Учителя в рассматриваемой ветви, а также дополнятся наши слова в «Паним Меирот» здесь (см. там). И чтобы не повторяться, мы завершим объяснение слов Учителя в следующей ветви с Б-жьей помощью.

Ветвь 19

Сефер Эц Хаим

1) Вернемся к разъяснению порядка выхода этих семи мелахим из Бины и того, как они разбились. Сначала все они вышли из Бины, будучи включены в свет Даат, и вошли вместе с ним в его кли. Известно, что эти шесть царей — свойства шести концов (ВАК) Зеир Анпина (ЗА), и ни один из них не больше другого, так как каждый представляет собой один край, равный по величине другому. Поэтому ни в одном из нижних келим не было силы вместить внутри себя больше той доли света, которая полагалась только ему самому. И когда все они вышли включенными в Даат, это кли не смогло вместить их всех, разбилось и опустилось вниз, как с Б-жьей помощью будет объяснено далее. Затем шесть остальных светов вышли в кли Хеседа, но и оно не смогло вместить их, разбилось и опустилось вниз, как с Б-жьей помощью будет сказано ниже.

2) Выше уже объяснялось, что светов семь, однако Нецах и Ход считаются за один, так как они представляют собой две половины тела. Затем пять светов опустились в кли сфиры Гвура, и вместе с ними также опустилось решимо (запись) Хеседа. Пояснение: известно, что каждая из всех пяти сфирот от Хеседа до Хода передает одно свое решимо в сфиру Есод, так как по этой причине Есод называется *Коль* (כֹּל — «всё»), поскольку он включает (כולל, *колень*) их всех. Поэтому каждый опускает одно решимо в Есод, и [кли Гвуры] не смогло вместить [этого], умерло и разбилось. Затем четыре света и два решимо — Хеседа и Гвуры — опустились в кли Тиферет, и оно тоже разбилось и опустилось вниз. И подобным же образом [продолжалось], пока шесть светов и пять решимот не опустились в кли Есод, и оно не смогло вместить их, тоже разбилось и опустилось вниз. А когда пришел свет Малхут, пришел только он один, но тем не менее [кли] не смогло вместить [его], тоже разбилось и опустилось вниз.

3) Причина же этого такова, как я сообщал тебе выше: в [мире] Акудим, когда света вернулись во второй раз, чтобы войти в свои келим, они вошли не в свои собственные келим, а в Кетер вошел свет хохма и так далее, а в кли Есод вошел свет Малхут. Кли же Малхут осталось пустым, и по этой причине Малхут называется «несветящим зеркалом» (*аспакларья де-ла нахара*), не имеющим ничего от себя, и зовется «бедной и нищей». Ведь свет, вошедший затем в кли Малхут, — не ее собственный свет, а новый свет от ударного соединения (зивуга) Аба ве-Има, как у нас объяснено. И в этом смысл сказанного выше: несветящее зеркало, не имеющее ничего от себя, свет которого приходит из иного места; и помни об этом. И так как все эти келим мира Некудим

образовались благодаря созерцанию (истаклют) глаза в мире Акудим, как сказано выше, то, раз там свет Малхут отсутствовал в ее кли, это кли Малхут мира Некудим также оказалось ущербным, не смогло принять свой свет и разбилось.

Паним Меирот

1) «И ни один из них не больше другого...» — в Кетере, являющемся свойством рош (головы), все девять нижних [сфирот] включены в его Малхут наподобие капли в мозге отца, и потому эти девять светов наверняка не занимают там никакого места.

Подобным же образом Хохма и Бина (ХУБ), которые также являются свойством рош, и семь нижних сфирот (ЗАТ) включены в их Малхут наподобие капли в мозге отца, — следовательно, ЗАТ наверняка не занимают там никакого места. Иначе обстоит дело с самими ЗАТ, каждая из которых — лишь распространение Малхут де-Аба ве-Има; поэтому ни один из них определенно не больше другого.

По этой причине ни в одном кли не было силы вместить в себя больше полагающейся им доли.

Паним Масбирот

1) «Вернемся к разъяснению порядка выхода этих семи мелахим из Бины и того, как они разбились...» Чтобы объяснить эту ветвь, сначала разберем то, что требует уточнения в словах Учителя относительно исправления линий в десяти сфирот мира Некудим. В предыдущей ветви Учитель говорит, что все десять сфирот Некудим вышли одна под другой, то есть только в одну линию (кав), из чего следует, что во всех десяти сфирот исправления линий не было. В другом же месте он утверждает, что три первые сфирот (ГАР) вышли в исправлении линий, а не одна под другой: Кетер наверху, Хохма справа, а Бина слева. А в еще одном месте он говорит, что в ГАР исправление линий существовало лишь отчасти, см. там.

Таким образом, слова его требуют выяснения. И тебе следует хорошо помнить все объясненное нами в прошлой ветви о тайне мужского и женского начал: свет, пробивший Парсу и спустившийся ниже табура самого АК, то есть во внутренней его части, представляет собой корень мужского начала для всех мужских свойств миров АБЕА. А тот свет, который вышел через глаза, опустился ниже табура снаружи и облачил АК от табура и ниже, — это корень всех женских свойств миров АБЕА, см. там внимательно каждое положение с его обоснованием.

Суть же сказанного в том, что весь парцуф, вышедший благодаря исправлению МАН, которое мы называем Вторым сокращением (ЦБ) или вторым корнем, — в чем и

закljučается тайна слов мудрецов: *«Вначале мир был создан свойством суда»*, являющимся Первым сокращением (ЦА), — из этого [первого] корня вышло лишь одно кли для всех десяти сфирот, как пишет Учитель о десяти сфирот мира Акудим, см. там. И это кли — четвертая стадия (бхина далет), называемая подлинной средней точкой, как написано в ветви 1, см. там. То есть Малхут де-Малхут, которая представляет собой распространение, исходящее от второго созерцания (истаклют бэт), после того как сама Малхут и четвертая стадия, находящаяся в пэ де-рош, распространилась сама по себе в свои десять сфирот до Малхут де-Малхут, именуемой табуром. И тогда эта Малхут де-Малхут распространяется в отраженном свете сверху вниз и производит завершение света силой сокращения, как было подробно разъяснено тебе в предыдущих ветвях. Поскольку она представляет собой свойство Малхут де-Малхут без всякого включения и связи с тремя первыми стадиями, она зовется свойством суда (мидат а-дин); суть суда в ней хорошо разъяснена в «Паним Масбирот» в ветви 1, и оттуда исследуй и пойми.

Об этом и сказали мудрецы (ХАЗАЛЬ): *«Увидел, что мир не может устоять, — предварил и соединил с ним свойство милосердия»*, что и есть Второе сокращение (ЦБ), называемое сокращением НЕХИ де-АК, по словам Учителя в ветви 14, см. там. Это тайна исправления МАН, произошедшего по причине спуска НЕХИ де-САГ внутрь НЕХИ самого АК, благодаря чему Малхут включилась также и в три первые стадии, которые суть свойство милосердия, как написано в «Паним Масбирот» в ветви 1, ведь их сокращение совершенно не коснулось, затронув лишь среднюю точку, см. там. И потому отныне были предуготовлены два свойства: первое — это исправление МАН силой упомянутого Второго сокращения.

Второе же свойство состоит в том, что и теперь осталась часть парцуфим, куда не дошел этот свет, исходящий от соединения со свойством милосердия в тайне МАН, и потому она осталась в свойстве суда в силу Первого сокращения, не будучи соединенной и смягченной свойством милосердия. Мы уже подробно говорили в предыдущей ветви об этих двух упомянутых свойствах: свет глаз, являющийся светом исправления МАН, распространяется лишь в две части парцуфа — рош и тох, и прерывается. Завершающая же часть (соф) каждого парцуфа остается в свойстве суда, как при Первом сокращении, поскольку не имеет смягчения свойством милосердия, как было объяснено. И уже разъяснялось в предыдущей ветви, что вместе с подъемом МАН произошло также некоторое исправление в НЕХИ, то есть в части соф парцуфа. Это исправление называется облачением НЕХИ высшего в нижнего, так что оно стало частью строения нижнего, как мы подробно изложили в отношении тайны нижних складок чрева (*шинулей меаим*), см. там.

Дело в том, что в тайне исправления МАН, когда Малхут де-рош, являющаяся истоком выхода нижнего, поднялась к никвей эйнаим (отверстиям глаз), по отношению к

нижнему в этом различаются подъем и спуск одновременно. Ведь здесь есть великий подъем для всякого нижнего, поскольку поднялся его исток, откуда он выходит, то есть Малхут де-рош высшего, как сказано. Благодаря этому нижний может подняться и облачить также АХАП де-рош высшего, ведь его исток стоит теперь в никвей эйнаим. Но здесь есть и спуск, поскольку оба корня — от Первого сокращения и от Второго сокращения — властвуют в парцуфе одновременно. А так как со стороны первого корня исток выхода нижнего — через пэ де-рош, в его силе оказывается то, что нижний не может подняться выше своего истока в пэ высшего, и его положение ограничено тем, чтобы находиться ниже пэ, ведь оттуда он начинается согласно первому корню, как сказано. А так как пэ высшего уже не является общей Малхут, то есть Малхут де-рош (ведь она уже поднялась на место никвей эйнаим, а пэ принял статус Малхут де-Малхут — той Малхут, которая завершает каждый парцуф, что соответствует хазе или табуру), каждый нижний оказывается в состоянии глубокого спуска по сравнению со своим прежним положением: он облачает теперь только завершающую часть (соф) высшего. Тогда как до МАН он облачал тох и соф высшего, то есть от пэ до табура, который был тогда внутренней частью (тох), и от табура до сиюм раглин, что составляло завершение (соф).

Итак, разъяснены два противоположных свойства, возникших у каждого нижнего, а именно подъем и спуск. И знай, что по этой причине из каждого зивуга, совершаемого благодаря подъему МАН, на самом деле выходят два парцуфа вместе: внутренний и внешний, согласно словам Учителя в ветви 16, которые мы основательно разъяснили в предыдущей ветви.

Внутренний парцуф следует непосредственно за своим истоком, из которого выходит, и оказывается, что он поднимается и облачает АХАП высшего, как сказано. Тем самым благодаря МАН он обретает великий подъем: если до этого он облачал лишь тело (гуф) высшего от пэ и ниже, то теперь поднимается выше пэ, к уровню головы (рош) высшего, как сказано. Внешний же парцуф остается в своем установленном порядке согласно положению со стороны первого корня, и потому терпит спуск: ведь пэ уже принял статус табура, и оказывается, что нижний потерял тох высшего, именуемый «миром женского начала» (*альма де-нуква*), поскольку там присутствует лишь женский свет, как пишет Учитель выше в ветви 13, см. там. И этими словами я открыл тебе вход к пониманию слов Старца (Саба) из раздела Мишпатим [в книге Зоар] и всего продолжения там, и здесь не место распространяться об этом.

Ты знаешь также о внешнем зивуге, происходящем в пэ де-рош, который совершается в каждой голове по тайне МАН и пробивания Парсы. Тогда пробуждается первый корень, силой которого АХАП, глаза (эйнаим) и Гальгальта объединяются в единое целое на равном уровне высоты — в состоянии, предшествовавшем МАН, когда высота каждого была равной вплоть до Кетера, как сказано выше. Тогда каждый нижний вынужден сойти

с АХАП высшего, ведь его исток уже вновь опустился из никвей эйнаим на свое прежнее место — в пэ де-рош. Однако он спускается, сохраняя все свое достоинство, то есть и после спуска на свое место он обладает тем же светом разума (мохин), который был у него, когда он облачал АХАП, как написано в предыдущей ветви. И это досталось только внутреннему парцуфу, тогда как к внешнему это определено не относится, ведь он никогда не поднимался к АХАП высшего, как сказано. Однако, поскольку внешний парцуф облачает теперь внутренний на равной высоте от пэ и ниже, внутренний передает высший свет разума, постигнутый им от АХАП де-рош, также и внешнему.

И знай, что внутренний — это корень мужского начала, а внешний — корень Нуквы, получающей от мужского начала. И таково правило: на какую высоту один парцуф облачает другой, такую меру находящегося там света он и постигает, как разъяснено в предыдущих ветвях. Поэтому, когда два парцуфа находятся на равной высоте, их света равны, и помни об этом.

И мы приходим к выводу относительно мужского и женского начал, что они суть поистине один парцуф, так как оба выходят от одного зивуга. Все же их разделение вызвано противоположностью подъема и спуска, которые неизбежно должны присутствовать в каждом парцуфе, выходящем благодаря подъему МАН, как разъяснено выше. И именно это порождает указанное разделение на внутренний и внешний, являющиеся свойствами мужского и женского начал, как сказано.

Из этого ты поймешь также, что мера ущерба в Нукве в точности равна величине избытка в мужском начале; и точно так же все превосходство и достоинство мужского начала проистекает из-за спуска Нуквы и в точности равно мере ее спуска. Ведь причина спуска внешнего парцуфа — подъем места Малхут де-рош к никвей эйнаим, из-за чего внешний парцуф остался в женском свете, что ниже табура; однако это как раз та самая мера и величина, которую приобрел внутренний парцуф, ведь в силу этого он поднялся, последовал за Малхут в никвей эйнаим и взял АХАП де-рош в свой удел, как сказано.

Однако пойми, что все сказанное относится главным образом к завершающей части (соф) каждого парцуфа. Ведь, как говорилось выше, со времени исправления МАН и далее, когда соединилось свойство милосердия с судом, тем не менее завершающая часть каждого парцуфа осталась в свойстве суда. Причина этого разъяснялась в предыдущих ветвях: все уровни рош, тох и соф парцуфа, вышедшего через никвей эйнаим, завершаются выше табура, см. там.

И оказывается, что свет глаз, то есть свет соединения свойства милосердия с судом, не достигает части соф, находящейся ниже табура, и потому она остается исключительно в свойстве суда, как и до МАН. А в предыдущей ветви объяснялось, что благодаря включению Малхут глаз в пэ притягивается часть АХАП де-рош, которая опускается и снисходит во внешний парцуф, стоящий ниже пэ, что и есть тайна нижних складок чрева

(*шинулей меаим*). Как написано там, в этом тайна «колоса бороды» (*шиболет а-закан*), представляющего собой подлинную часть АХАП высшего, опустившуюся в тох и ХАГАТ от пэ и ниже. В этом же тайна Парсы и табура: часть ХАБАД де-САГ снизошла и протянулась на место ХАГАТ де-САГ. В этом же тайна Есода и Атары: часть ХАГАТ, расположенная выше табура, снизошла и опустилась в НЕХИ, что ниже табура.

Из этого ты узнаешь, что и в часть соф, находящуюся ниже табура, также протянулось от тайны соединения свойства милосердия с судом, а именно: нижняя часть ХАГАТ, которая вышла из свойства ХАГАТ и вошла в свойство НЕХИ, являющееся Есодом и Атарой. Если так, то и в завершении (соф) есть часть исправлений, происходящих от света глаз, но лишь в качестве головы, то есть только в той находящейся внутри него части ХАГАТ, которая обратилась в свойство НЕХИ по тайне нижних складок чрева, как сказано.

И вот Учитель говорит в ветви 16, что внешняя часть Малхут высшего опускается и становится лицевой стороной (панам) во внутренней части нижнего; под этим он имеет в виду нижнюю часть строения высшего, которая опускается и облачается в нижнего. И хотя она исходит лишь из пэ высшего, являющегося внешней стороной Малхут (как сказано выше, внутренняя сторона Малхут уже поднялась к никвей эйнаим, а пэ опустился до уровня Малхут де-Малхут наподобие табура), тем не менее, поскольку она также включает в себя внутреннюю Малхут, находящуюся в глазах, постольку в ее силе также притянуть часть АХАП головы высшего и облачиться в голову нижнего, как сказано выше. Однако ведь и у нижнего есть десять сфирот в его голове, которые также называются: Гальгальта, глаза и АХАП; если так, облачение АХАП высшего должно было бы протянуться до пэ де-рош нижнего. И поэтому Учитель говорит, что это не так, но оно протягивается и облачается лишь до Малхут де-рош во внутренней части нижнего, то есть до места никвей эйнаим головы нижнего, а не в АХАП нижнего. И в этом смысл его слов: «внешняя часть высшего становится лицевой стороной во внутренней части нижнего», то есть в его внутренней голове, которая от глаз и выше, а не во внешней голове, представляющей собой АХАП, как сказано.

В силу этих слов у нас получаются два различия в свойстве головы парцуфа НЕХИ: ведь мы разъяснили выше, что у него есть келим, исправленные соединением со свойством милосердия в исправлении линий и так далее, поскольку туда протягивается часть келим от ХАГАТ, и света глаз достигают их, что и составляет тайну Есода, как сказано. Поэтому ты различишь два свойства в этом Есоде: после того как различишь в нем десять сфирот головы, называемые: Гальгальта, глаза и АХАП, ты поймешь, что нижняя часть ХАГАТ достигает его лишь во внутренней его голове, то есть от глаз и выше, и дотуда доходит сама суть келим ХАГАТ. Однако в его АХАП сама суть нижней части ХАГАТ уже не доходит, но лишь отблеск их свечения, а не сама суть.

И чтобы понять вещи в точности, сопоставь это со свойством колоса бороды (*шиболет а-закан*) и тремя первыми сфирот (ГАР) мира Некудим, которые Учитель подробно объясняет выше в ветви 15. А ты уже знаешь, что колос бороды, Есод и Атара — это одно и то же. Суть же его слов в том, что колос бороды включает в себя АХАП де-рош высшего, и от него берут КАХАБ (Кетер, Хохма, Бина) мира Некудим: Кетер берет от самой сути света уха (озэн), находящегося в колосе бороды, что является тайной нижней части высшего, а Хохма и Бина берут от носа (хотэм) и рта (пэ) колоса бороды, хотя в них есть и немного свечения от света уха, см. там.

Пояснение: колос бороды — это тайна нижней части АХАП де-рош, опустившейся во внутреннюю часть головы парцуфа ХАГАТ, как сказано выше. И вот в голове ХАГАТ есть десять сфирот: Гальгальта, глаза и АХАП, где от глаз и выше — это внутренняя голова, а АХАП — внешняя голова.

А ты уже знаешь, что сама суть келим высшего протягивается для облачения только во внутреннюю голову, которая от глаз и выше; во внешнюю же голову доходит лишь свечение благодаря их соединению в единое целое в первом корне, но сама суть АХАП не опускается ниже никвей эйнаим головы ХАГАТ. И это то, что берет Кетер мира Некудим, то есть Кетер внешнего парцуфа НЕХИ, где уже нет ничего от сути высшего, кроме лишь небольшого свечения, как сказано.

Подобным же образом ты поймешь и свойство головы внутреннего парцуфа, представляющего собой Есод, как написано выше, который также подразделяется на две головы: внутренняя голова обладает самой сутью нижней части высшего по тайне света уха, и потому там присутствует подлинный свет глаз со всеми исправлениями, то есть с исправлением линий и так далее, точно так же, как в ХАГАТ. Однако во внешней голове уже нет ничего от сути строения ХАГАТ, являющегося сосудами лица (келим де-панам) по тайне соединения со свойством милосердия; она относится уже к свойству суда, хотя там и присутствует небольшое свечение от света уха. А тайна света уха уже объяснялась: это свет глаз парцуфа САГ, названный так по имени уха парцуфа АБ де-АК, как мы подробно изложили выше, см. там. Поэтому верхняя треть Есода соединена в исправлении линий точно так же, как ХАГАТ, и место ее — в нижней трети Тиферет, относящейся также к ХАГАТ, но только по тайне нижних складок чрева, которые снизошли и протянулись к свойству НЕХИ, как сказано выше. И там находится основа головы парцуфа НЕХИ, ведь известно, что основа головы — это внутренний парцуф, и он тянется от табура до окончания тела (сиюма де-гуфа). А та часть Есода, которая выходит наружу тела, — это внешняя голова НЕХИ, то есть свойство АХАП в нем, как сказано выше.

Из сказанного тебе станут ясны три подразделения относительно исправления линий в десяти сфирот мира Некудим. Ведь в Кетере, который представляет собой внутреннюю голову и чьи келим находятся на уровне нижней трети Тиферет де-АК (то есть по тайне

нижней части ХАГАТ), безусловно, достигает свет глаз и все исправления, как в самом ХАГАТ; и потому в нем есть полное исправление линий, как в ХАГАТ, и как написано выше, он представляет собой верхнюю треть Есода де-АК, являющуюся также внутренней головой и свойством Кетер, как сказано выше, см. там.

Второе подразделение — это тайна Хохмы и Бины (ХУБ), представляющих собой внешнюю голову, то есть АХАП де-рош. Их келим находятся в трех верхних третях НЕХИ де-АК, и они воистину находятся уже в келим НЕХИ, которые все суть обратная сторона (ахораим), происшедшие от тайны третьего света созерцания глаз в АХАП, а от этого света нет никаких исправлений. Однако Хохма и Бина, будучи свойством АХАП, объединяются с внутренней головой со стороны первого корня и получают свечение от света глаз; поэтому Учитель говорит, что в них исправление линий существует отчасти — то есть благодаря тому свечению, которое они получают от Кетера.

Третье подразделение — это семь нижних сфирот (ЗАТ), расположенных от пэ де-ХУБ и ниже; и в них, безусловно, нет никакого исправления линий, и потому они вышли одна под другой. И вот тебе хорошо разъяснено, что и корень раздельных мужского и женского начал берет начало от этого корня исправления МАН: ведь всякий парцуф, выделенный [из Источника] благодаря подъему МАН, неизбежно выходит удвоенным — как внутренний и внешний, где внутренний — это корень мужского начала, а внешний — корень Нуквы. Также разъяснено, что мужское начало определяется как свойство головы, поскольку оно протянулось и поднялось от пэ и выше, вплоть до уха, и потому даже после своего спуска на свое место оно в точности сохраняет ту же голову. Чего нельзя сказать о Нукве, которая представляет собой внешний парцуф: она всегда остается на уровне ниже табура, поскольку это пэ высшего уже приняло статус табура, и она никогда не сможет подняться выше пэ. Поэтому у нее нет никакого света разума, кроме того, что «дает ей ее муж», как подробно изложено выше.

Ты знаешь также, что все основное различие в обновлении келим и их исправлениях существует лишь от табура и ниже, как подробно написано в ветви 15, см. там. Поэтому знай, что внутренний парцуф НЕХИ де-АК — это корень всех мужских начал четырех миров АБЕА, и он всегда именуется именем АВАЯ с наполнением алеф в гематрии МА, вот так: *יוד הא ואו הא* (הא), что составляет МА (45). А внешний парцуф НЕХИ де-АК, то есть десять сфирот мира Некудим, — это корень всех женских начал четырех миров АБЕА, и он всегда именуется именем АВАЯ с наполнением хэй, вот так: *יוד הא וו הא* (הא), что по счету дает БОН (52).

И вот, исходя из этого, нужно понять сказанное Учителем выше в ветви 17, пункт 7, а именно: *«Ибо аннулирование царей произошло потому, что еще не исправились как один человек мужское и женское начала; и в этом же тайна семенных капель Йосефа, вышедших без женского начала, от одного лишь мужского»*, конец цитаты. Ведь это на

первый взгляд противоречит всему разъясненному нами, когда мы доказали, что десять сфирот мира Некудим — это корень всех женских начал. Да и сам Учитель выше в ветви 8 прямо говорит о десяти сфирот Некудим: *«И здесь впервые родилось теперь женское начало (Нуква)»*, см. там.

Вместе с тем нужно глубоко понять суть влияния Есода де-АК на три первые сфирот (ГАР) мира Некудим. А также то, о чем пространно и с уточнением говорит Учитель выше в ветви 17: что Есод де-АК не пребывает «лежащим» (*ровэцет*) — то есть подобно НЕХИ де-Има, облачающимся в ЗОН мира Ацилут, где Даат находится ниже Хохмы и Бины, — но АК стоит, а не лежит, и потому его Есод находится выше Хохмы и Бины и передает им влияние. Таковы его слова вкратце, см. там. Глубина этих вещей беспредельна, к тому же нам еще недостает сведений в этой мудрости, которых мы пока не объяснили; но тем не менее я разъясню их немного, насколько необходимо для понимания связи учений о разбиении сосудов (швират а-келим).

В «Идра Раба» (пункт 13) в начале приводится толкование вопроса исправления мира Ацилут: *«Тот, кто желает устроить и созидать, пусть прежде наладит свои исправления»*, см. там. Смысл в том, что прежде всех исправлений сначала исправился сам Кетер, и тогда стало возможным распространить исправления на остальные парцуфим; тогда как до того, как исправился Кетер, происходило разбиение сосудов и так далее, см. там. И ты поймешь их слова с помощью разъясненного выше: ведь Есод де-АК подразделяется на два свойства по тайне двух голов — внутренней и внешней. Внутренняя голова находится в самом теле (гуф) от табура и ниже, что соответствует уровню от глаз и выше, и это Кетер и основа головы, в которой присутствует свет уха и все исправления, происходящие от исправленных келим парцуфа ХАГАТ, расположенного выше табура. Внешняя же голова, которая раскрывается и выходит наружу тела, — это уже свойство тох, а не рош, и в ней уже нет всех исправлений света уха, как разъяснено выше, потому что она представляет собой подлинное свойство НЕХИ без нижних келим ХАГАТ, как у Кетера. Однако, поскольку это не подлинный тох, а свойство АХАП, она обладает некоторым свечением в силу их объединения в тайне первого корня, см. там.

И вот Есод де-АК влиял в Некудим в обоих упомянутых зивугах. И потому говорится, что он влиял стоя, ведь именно так именуется влияние от Кетера Есода, то есть когда вершины бедер (*рейшей ярхин*) находятся на своем месте. А смысл вершин бедер — это Хохма и Бина, как написано там, в начале упомянутой ветви. В этом и тайна того, что Есод выше Хохмы и Бины: в тайне внутреннего зивуга Есода, называемого стоянием, то есть в верхней трети Есода, сокрытой в нижней трети Тиферет, которая выше вершин бедер, являющихся Хохмой и Биной, как сказано. Однако то, что получили Хохма и Бина от внутреннего зивуга Есода, неизбежно разделяется на рош (голову) и гуф (тело), как

известно: ведь у света нет существования без кли, а келим есть только в теле, что составляет тайну отраженного света сверху вниз.

И знай, что это тело — кли сфиры Даат, являющееся распространением Малхут внутреннего зивуга Хохмы и Бины от глаз и ниже, как сказано. Из этого ты поймешь слова Учителя в следующей ветви: при разбиении кли Даат прекратилось созерцание глаз (*истаклют эйнаин*) Аба ве-Има, см. там и пойми.

Из этого ты поймешь и сказанное выше относительно его слов о том, что разбиение сосудов произошло оттого, что мужское и женское начала еще не исправились как один человек, см. там. Благодаря сказанному ты ясно поймешь: хотя все десять сфирот Некудим представляют собой тайну женского начала (Нуквы), однако в них отсутствуют исправления женского начала. И в этом смысл его слов о том, что мужское и женское начала не были исправлены как один человек: имеется в виду исправление Аба ве-Има единой общей для них стеной (*котель эхад*), возвращающей их в состояние «лицом к лицу» (паним бе-паним), как известно, суть чего будет объяснена ниже.

И об этом сказано в «Шаар Маамарей Рашби»: *«Когда исправлялась высшая невеста, сначала вышли капли крови»*, о чем и сказано: *«И вот цари...»* (Берешит 36:31), и это соответствует сказанному нами, что мужское и женское начала не были исправлены как один человек, что относится к исправлению единой стены Аба ве-Има, называемой высшей невестой, пойми это. И это исправление называется также исправлением Кетера, так как всякий внутренний зивуг называется Кетером. И это тайна скрывания упомянутого высшего Даат, чтобы он не передавался в ЗАТ. Об этом и сказано в «Идра Раба»: *«Тот, кто желает устроить, пусть прежде наладит свои исправления»*, так как они имели в виду исправление Кетера, как сказано, и здесь не место распространяться.

И знай, что стена означает экран (масах), и это тайна экрана, распростертого в Ацилуте под высшими Аба ве-Има, когда их Даат, то есть пять хасадим и пять гвурот, спускающиеся сверху вниз, как приведено в словах Учителя, см. там, должен оставаться у них наверху. Он и именуется высшим Даат или скрытым Даат (*Даат а-неелам*), благодаря чему Аба ве-Има светят в ЗАТ (являющиеся ЗОН) только из своей внешней головы, находящейся ниже указанной стены, и тогда этот Даат оказывается ниже высших Хохмы и Бины, и благодаря этому они устоят, пойми это. И вот это исправление — корень зивуга ИШСУТ, называемого «лежащей» (*ровэцет*), что Учитель объяснил выше в ветви 18: она поднимает вершины бедер вверх, а ее Есод опускается ниже них, и потому Даат Зеир Анпина оказывается ниже его Хохмы и Бины, см. там. Это согласуется со сказанным нами: вершины бедер — это Хохма и Бина парцуфа НЕХИ, принимающие пять хасадим и пять гвурот от высшего Даат, представляющего собой Есод, сокрытый в нижней трети Тиферет высшего, именуемого высшими Хохмой и Биной. И она скрывает их и поднимает их вверх так, чтобы до Зеир Анпина доходило лишь от нижнего Даат, то есть от Есода и

Атары, выступающих и раскрытых наружу тела; при этом Даат определенно оказывается ниже высших Хохмы и Бины. И этим были предуготовлены все исправления мира Ацилут, чтобы келим смогли принять света высшего и не разбились, пойми это.

И знай, что в этом тайна и корень слов мудрецов (ХАЗАЛЬ) о том, что тот, кто сожительствоует стоя, ближе к смерти, чем к жизни, что в точности соответствует случаю разбиения сосудов, происшедшему в положении стоя: ведь вся жизнь начинается с мира Исправления, где уже установлена тайна возвышения вершин бедер вверх, пойми это.

Ветвь 20

Сефер Эц Хаим

1) Теперь объясним [что произошло с] обратной стороной (ахораим) Аба ве-Има, которая также упала и разбилась. Но прежде необходимо разобрать предисловие о [состояниях] паним бе-панам и ахор бе-ахор. Суть этого вопроса в том, о чем говорилось выше: место клипот и внешних [сил] находится сзади Нуквы де-ЗА, и там они прилепливаются; впрочем, и со стороны спины ЗА у них есть некоторая зацепка. И до того, как ЭЛОКИМ сотворил человека на земле, у клипот была возможность питаться изобилием (шефа) святости, в соответствии со сказанным: *«и не было человека, чтобы возделывать землю»* (Берешит 2:5). А одна из [работ по] возделыванию земли — это прополка терний в винограднике, для чего необходимы практические заповеди. Однако когда Источник выделил из Себя семь нижних сфирот (ЗАТ), нижний Адам а-Ришон еще не был сотворен в мире, и потому ЗОН вышли ахор бе-ахор — из страха перед внешними, чтобы те не питались [от них]. Ведь если бы они стояли лицом к лицу, у клипот было бы место зацепиться там, где они обычно удерживаются — сзади, чтобы питаться, так как с лица они питаться не могут. Поэтому [ЗОН] должны были соединиться ахор бе-ахор, чтобы внешние не смогли оттуда питаться.

2) Когда же был сотворен Адам а-Ришон и стал исполнять практические заповеди, он развернул их лицом к лицу. Тогда уже не было страха перед клипот, ведь он уже перекопал, окопал, очистил от камней и выполол тернии в винограднике. И вот, когда ЗОН находились в положении ахор бе-ахор, у них была лишь одна стена на двоих, и одной стены было достаточно между ними обоими. Они пользовались одной стеной: полстены для ЗА и полстены для Нуквы. Когда же Адам вернул их [в состояние] паним бе-панам благодаря заповедям и добрым делам, тогда завершилась и стала цельной отдельная задняя сторона для одного и отдельная задняя сторона для другой, и они смогли повернуться лицом к лицу.

3) Причина этого в том, что нижний человек своими действиями вызывает высшее ударное соединение (зивуг), и вниз спускаются высшие капли — свет разума (мохин) для ЗА. Это свойства хасадим и гвурот, которые и составляют суть капли, как известно: ведь из Есод де-Бина выходят только хасадим и гвурот. Из Хохмы же и Бины де-ЗА исходит лишь простое свечение оттого, что раскрытые там хасадим соударяются и выводят свои света наружу. И когда эти хасадим и гвурот приходят в рош де-ЗА, тогда он берет хасадим, и

завершается его задняя сторона, а она берет гвурот, и завершается ее задняя сторона; и тогда они разворачиваются лицом к лицу, как сказано о благословении «Авот».

4) Итак, мы объяснили, как хасадим и гвурот приводят к увеличению задней стороны, благодаря чему они могут повернуться лицом к лицу. Выходит, что с точки зрения этого свойства свечение хасадим и гвурот, приходящих к ним заново, несомненно больше того свечения, которое было у них вначале. Ведь первое свечение оставило их в состоянии ахор бе-ахор, а это новое свечение вернуло их в состояние паним бе-панам. Получается, что это обновленное свечение называется состоянием «лицом к лицу». Однако с другой точки зрения его следует называть не иначе как состоянием ахор бе-ахор, поскольку оно лишь увеличило заднюю сторону, как сказано выше, а в положение паним бе-панам они вернулись уже сами собой. И в этом отношении данное свечение ниже и слабее первого: ведь первое свечение исправило и сделало цельными все парцуфим, тогда как это лишь увеличило недостающую половину задней стороны.

5) И сказанное о том, что упала обратная сторона Аба ве-Има, относится к свойству хасадим и гвурот, которые увеличивают заднюю сторону и возвращают [в состояние] паним бе-панам. Поэтому не удивляйся, если мы называем это свойство то «панам бе-панам», то «ахор бе-ахор» — ведь речь идет именно об этих хасадим и гвурот. Это те самые хасадим и гвурот, которые Аба ве-Има получают от Кетера — то есть от АА, чтобы вернуть их в состояние паним бе-панам, поскольку и в Аба ве-Има тоже было состояние ахор бе-ахор, как будет объяснено с Б-жьей помощью. И ты уже знаешь, что капля, формирующая и взращивающая плод, — это именно свойство хасадим и гвурот; они и составляют тайну букв (отиет), из которых образуется плод. Кроме того, буквы — это всегда сосуды (келим), как известно. И они стали келим для Аба ве-Има в качестве задней стороны, как упомянуто; они-то и спустились вниз вместе с остатком хасадим, опускающихся, чтобы сформировать келим плода — семь мелахим свойства ЗОН.

6) Все они представляют собой 22 буквы Торы: семь из них — келим для семи мелахим, а 15 из них — келим для Аба ве-Има. И как уже объяснялось выше, Аба ве-Има намного больше всего [парцуфа] ЗОН. Знак для [числа] букв Аба ве-Има — буквы йод и хэй (י"ה), гематрия которых 15, ведь Аба ве-Има — это также тайна букв йод и хэй в Имени [АВАЯ], как известно. Буквы же ЗА — это шин, айн, тэт, нун, зайн, гимель, цади (זצטנ"ז ג"ץ). Остальные 15 букв относятся к Аба ве-Има: шесть из них принадлежат задней стороне Аба ве-Има — это бэт, далет, куф, хэт, йод, хэй (ה"ה ק"ף ח"ת י"ד ב"ת), как упоминается в «Тиккуней [Зоар]» и в [самом] Зоаре. А остальные [девять] букв — алеф, вав, каф, ламэд, мэм, самэх, пэй, рэйш, тав (א"ל מ"ם ס"ם פ"י ק"ף ר"ש ת"ו) — это лицевая сторона Аба ве-Има.

7) В этом причина того, почему буквы шин, айн, тэт, нун, зайн, гимель, цади (זצטנ"ז ג"ץ) требуют трех значков зайн — коронок (тагин) над каждой из них, тогда как над

буквами бэт, далет, куф, хэт, йод, хэй (בדק הי"ה) требуется лишь по одной коронке (tag), а также почему эти девять букв отличаются от прочих тем, что на них нет вовсе никаких коронок. Дело в том, что буквы שטטנ"ז ג"ץ — это тайна семи умерших царей. И поскольку именно из них образовались и вышли клипот, как известно, они складываются в слова сатан оз гац (שט"ן ע"ז ג"ץ). То есть они означают преобладание и силу суровых судов (диним), которые опустились, и из них образовался Сатана — то есть клипот. И уже известно сказанное в Зоаре — в «Идра Зута» и в «Сифра де-Цниута» (лист 292б), что эти семь мелахим подобны брызнувшим искрам: «как тот кузнец, что бьет по железу и высекает искры во все стороны». И в этом смысл слова гац (ג"ץ), как сказано: «искра, вылетающая из-под молота» и т. д.

8) Выше уже объяснялось, что эти семь мелахим получили свой свет от гуф де-АК ниже свисающей части бороды (шиболет а-закан), а не сверху. Получается, что им недостает трех высших светов — АХАП, и именно поэтому разбились и лицо, и задняя сторона их. На это и указывают три коронки над каждой из упомянутых семи букв, ведь они свидетельствуют об уходе светов и жизненной силы из келим, которыми являются буквы, так что свет остался над ними, а не внутри них — подобно форме коронок над буквами.

9) Буквы же бэт, далет, куф, хэт, йод, хэй (בדק הי"ה) — это опустившаяся обратная сторона Аба ве-Има. Выше мы уже объясняли, что Аба ве-Има берут два света — хотэм и пэ, и недостает им лишь света озэн. Поэтому от них опустилась только обратная сторона; и соответственно тому свету, которого им недостает, мы ставим по одной коронке над каждой из этих букв — в соответствии с тем единственным светом, которого они лишены. И мы уже объясняли, что опускающееся от Аба ве-Има называется и задней стороной, и лицевой: ведь из-за отсутствия высшего света озэн, превосходящего два других света, ущерб, происходящий с этой стороны, очень велик, так как именно это свойство делает [парцуф обращенным] лицом к лицу.

10) Этот свет разума, представляющий собой хасадим и гвурот, притягивается к Аба ве-Има вместе с келим НЕХИ де-АА — подобно тому, как мохин де-ЗА приходят с НЕХИ де-Аба ве-Има; и эти НЕХИ также опустились вниз. Причем относительно того, что они вышли из АА, это считается недостатком в самом АА. Причину этого мы уже объясняли: к этому привело то, что свет озэн был получен им лишь в итоге, а не с самого начала. Однако с точки зрения того, что их уже получили Аба ве-Има, этот недостаток называется не изъяном АА, а недостатком самих Аба ве-Има.

11) Что касается мира Акудим, то порядок ТАНТА (вкусов, точек-огласовок, коронок и букв) в нем уже разбирался выше, а здесь мы объясним их применительно к миру Некудим. Скажем так: некудот (точки) — это первые света, вышедшие вначале, а буквы — это келим. Затем, когда келим разбились и отделились один «от умершего своего»

(Берешит 23:3), света остались в виде коронок (тагин) над буквами, являющимися келим. Вкусы (таамим) — это новое имя МА, вышедшее затем из света лба (мэцах) ради исправления царей, как будет сказано с Б-жьей помощью. В этом причина того, что в свитке Торы пишутся только буквы и коронки, но отсутствуют знаки вкусов и огласовок. Ведь ты уже знаешь, что свиток Торы — это свойство Есод де-Аба, а из Зоара во многих местах известно, что «в мысли выясняются все они». Поэтому свиток Торы указывает на сказанное выше; и когда посланник общины читает главу Торы с огласовками и знаками кантилляции (таамим), он тем самым исправляет то, чего в свитке недостает. Поэтому ты обнаружишь, что таамим проявляются через выходящее дыхание рта (эвель а-пэ): у каждого знака есть свой особый напев при выходе изо рта наружу.

12) Точно так же и огласовки (некудот) имеют свои звучания — как, например, алеф с камацем (אָ), с патахом (אַ), с цере (אֵ), с сеголем (אֲ), со шва (אִ), с холамом (אֻ), с хириком (אֶ), с кубуцем (אִי), с шуруком (אִי). Коронки же (тагин) не производят никакого движения или колебания при чтении букв. Причина в том, что таамим и некудот указывают на то состояние, когда света находятся внутри келим. Поэтому они ощущаются и вызывают движение при чтении букв: ведь благодаря огласовкам и чтению они светят внутри своих келим — букв. Коронки же указывают на то время, когда света пребывают поверх букв и снаружи от них. Тогда у букв нет никакого движения и колебания, поскольку духовная сущность ушла из них; света лишь стоят над ними издали, чтобы давать им слабое свечение — подобно коронкам, стоящим прямо над буквами, а не внутри них.

13) Есть и еще одно отличие: среди таамим и огласовок многие стоят внутри букв — такие как дагеш, рафе, пасек и макаф среди знаков кантилляции, или шурук среди огласовок; а некоторые из них стоят под буквами. Что же касается коронок, то все они располагаются исключительно поверх букв, всегда снаружи от них. И все же они стоят возле них, чтобы светить им, хотя и не находятся внутри них, как было сказано.

14) Ниже, с Б-жьей помощью, мы объясним порядок [расположения] Аба ве-Има и то, как они устроены. Там мы скажем, что Аба включает в себя десять сфирот, и Има включает в себя десять сфирот, и так же ЗОН — десять сфирот. И подобно тому как ЗА, называемый Исраэль, включает в себя десять сфирот и делится на две части, соответствующие Лее и Рахели — так что ноги Леи доходят до [нижней] трети Тиферет де-ЗА, находящейся на уровне его груди (хазе), а оттуда и ниже начинается голова Рахели, — точно так же обстоит дело и в Аба ве-Има: каждый из них делится на две половины. Две верхние половины Аба ве-Има называются высшими Аба ве-Има (Аба ве-Има илаин), а две нижние половины называются Исраэль Саба ве-Твуна. И если рассматривать все это как единое целое, то голова ИШСУТ находится на уровне груди, в [нижней] трети сферы Тиферет высших Аба ве-Има; смотри об этом ниже.

15) Вернемся к теме и опишем порядок спуска семи келим царей — как они разбились и опустились. Выше мы говорили, что сначала вышли все келим, а затем вышли все света, включенные в Кетер; затем все они оказались в Хохме, а затем все — в Бине, и тогда эти семь мелахим пребывали во чреве Бины подобно зародышу в утробе матери. Теперь объясним их выход оттуда. Выше уже объяснялось, что Адам а-Ришон своими действиями вернул ЗОН в состояние паним бе-панам, тогда как до сотворения Адама а-Ришон ЗОН находились в состоянии ахор бе-ахор. И знай: возобновить какой бы то ни было зивуг, даже на уровне ахор бе-ахор, впредь невозможно иначе как благодаря практическим заповедям нижних. Впрочем, до сотворения Адама а-Ришон, когда Источник выделял [их] из Себя, этот первый зивуг с необходимостью должен был произойти сам собой, без заповедей, поскольку человека еще не существовало до завершения этого зивуга; однако он произошел лишь на уровне ахор бе-ахор. Когда же благодаря этому зивугу родился Адам а-Ришон, он развернул их лицом к лицу своими заповедями и добрыми делами. Но с тех пор и впредь мы обязаны вызывать нашими действиями любые состояния, даже зивуг уровня ахор бе-ахор, как сказано о благословении «Авот».

16) Все это справедливо только для ЗОН. Но Аба ве-Има не нуждались в деяниях человека: они развернулись лицом к лицу сами по себе, независимо от Адама а-Ришон. И об этом первом зивуге, [происшедшем] еще до сотворения Адама а-Ришон, в Зоаре сказано многократно: «когда поднялось в желании сотворить мир». Это значит, что тогда еще не было пробуждения снизу, но само собой возникло такое желание; и это было необходимостью, поскольку человека еще не было. Поэтому нижние света поднимались вверх в качестве МАН вместо того, что делают сейчас души праведников, когда поднимаются в виде МАН. Об этом и сказано: «когда поднялось в желании», что указывает на подъем МАН, поскольку тогда они поднимались без участия деяний нижних.

Паним Меирот

1) «Предисловие о состояниях паним бе-панам и ахор бе-ахор и т. д.» — ты уже знаешь толкование исправления линий, представляющего собой тайну весов (миткала), то есть стрелку весов, которая склоняет чашу между двумя сторонами — хесед и дин. Ведь благодаря соединению НЕХИ второй стадии (бхина бэт), то есть НЕХИ де-САГ, с НЕХИ четвертой стадии (бхина далет), то есть внутренними НЕХИ де-АК, которые исправились в виде МАН, эти МАН поднялись до АБ де-Гальгальта — то есть до Хохмы в Кетере.

И в силу этого возникло свойство мужского и женского (духра ве-нуква), то есть две крайности — хесед и дин в каждых десяти сфирот. А тайна экрана (масаха),

поднимающего отраженный свет, — это то, что склоняет весы между ними согласно тайне миткала, и тем самым хесед и дин оказываются паним бе-панам на равной высоте.

И ты уже знаешь, что этот экран включает в себя два свойства из тайны МАН — «мягкий суд» (дина рафья) и «жесткий суд» (дина кашья), поскольку в нем объединены свойства второй и четвертой стадий, и отраженный свет поднимается от них обоих, как было сказано выше. Однако здесь действует тайна стиха: *«а все задние части их — внутрь»* (Мелахим I 7:25), ведь до сотворения Адама а-Ришон точка четвертой стадии была скрыта и наружу не раскрывалась — проявлялась лишь точка второй стадии, то есть милосердие (рахамим), как сказано выше. Это было сделано для того, чтобы у внешних не было зацепки, как написано в «Паним Масбирот» (ветвь 1): весь корень и зацепка внешних сил и клипот находятся именно в точке четвертой стадии, смотри там. И вот, при таком положении, хотя у внешних и нет зацепки, поскольку задняя сторона скрыта внутри и наружу обращена лишь лицевая сторона, тем не менее их уровень пребывает в малом состоянии (катнут). Им недостает трех первых сфирот (ГАР), и они обладают лишь уровнем ЗОН, поскольку МАН поднялись только до Хохмы, а прямой и отраженный свет протянулись от Кетера к Хохме и от Хохмы к Кетеру. При таком распространении света там образуется лишь уровень ЗА, как сказано выше в ветви 3 (смотри там) и в «Паним Масбирот» на то же место. И это называется состоянием ахор бе-ахор; пойми это как следует. Благодаря же заповедям и добрым делам праведники поднимают МАН, и тогда [ЗОН] возвращаются в состояние паним бе-панам. Это означает, что тем самым они притягивают от высшего зивуга капли хасадим и гвурот, и сами хасадим постепенно выводят четвертую стадию наружу в тайне экрана. А поскольку задняя сторона раскрывается исключительно вместе с хасадим, то нет страха перед внешними: ведь хасадим ослепляют их взоры, и те не могут зацепиться за заднюю сторону, пока раскрытие задней стороны не завершится полностью. Тогда на нее совершается зивуг уровня ГАР и большого состояния (гадлут), высота которого достигает Кетера, как известно: уровень Кетера раскрывается только на экран четвертой стадии. Мы уже подробно разбирали это в ветвях 3 и 4 «Паним Масбирот», смотри там. И это называется состоянием паним бе-панам, поскольку тогда хесед и дин находятся на равной высоте. Ведь до раскрытия дин в качестве экрана они пребывали на уровне шести концов (ВАК), теперь же благодаря раскрытию дин они вернулись к уровню Кетера; но дин не мог раскрыться до того, как проявились капли хасадим и гвурот, приходящие благодаря заповедям и добрым делам. Поэтому оба они оказываются на одной ступени в отношении притяжения ГАР, что и называется состоянием паним бе-панам; пойми это как следует.

2) «Одна стена на двоих... полстены для ЗА и т. д.» — стена — это тайна экрана, то есть средней линии, склоняющей чашу между ними по тайне весов (миткала), как мы сказали, смотри там. И выше уже объяснялось, что экран сдвоен из второй и четвертой

стадий; но поскольку четвертая стадия была скрыта, он рассматривается как одна стена, состоящая только из точки НЕХИ де-САГ, как сказано выше.

3) «Ведь нижний человек своими действиями вызывает и т. д.» — как объяснялось выше, задняя сторона раскрывается лишь вместе с раскрытием хасадим, и только тогда нет страха перед внешними; а это приходит благодаря заповедям и добрым делам, как сказано выше.

«Ведь из Есод де-Бина выходят только хасадим и гвурот и т. д.» — как сказано выше, средняя линия, называемая Даат-Тиферет-Есод, представляет собой отраженный свет и экран, поднимающий отраженный свет снизу вверх в виде головы (рош), именуемой Хохма и Бина, — то есть от Есод де-Бина и выше по тайне средней линии и весов. И оттуда Есод де-Бина распространяется и светит вниз, в мохин де-ЗА.

И ты уже знаешь, что в первом корне, существовавшем до МАН, экран был установлен в кли Малхут, а во втором корне, возникшем благодаря МАН, экран установлен в виде венца Есод (атерет Есод), как сказано выше в «Паним Масбирот» (ветвь 18) и в «Паним Масбирот» (ветвь 9), смотри там. Об этом и сказано:

«из Есод де-Бина выходят только хасадим и гвурот» — то есть отраженный свет, протянувшийся сверху вниз, который и составляет тайну хасадим и гвурот. Ведь Хохма — это линия хесед в голове, а Бина — линия дин в голове; и благодаря экрану, раскрывающему хасадим снизу вверх, он возвращает Хохму и Бину на равную ступень лицом к лицу, как сказано выше. И ровно весь тот объем и высоту отраженного света, что есть в голове, Есод де-Бина (являющийся пэ и Малхут де-рош) передает для ЗА.

«[Оттого], что раскрытые там хасадим соударяются и выводят свои света и т. д.» — соударение (акаа) есть тайна зивуга: прямой свет стремится опуститься вниз, а экран задерживает его, что и называется соударением, как сказано выше в ветви 4 «Паним Масбирот» и «Паним Меирот», смотри там. И то, как выводятся наружу света Хохмы и Бины, также объяснялось там: ведь в какой мере и высоте отраженный свет поднимается и облачает [прямой свет], точно такую же меру и высоту он приобретает и сам для себя. Именно это называется тем, что хасадим и гвурот — то есть восходящий отраженный свет — выводят света Хохмы и Бины наружу, смотри там.

4) «Поскольку оно лишь увеличило заднюю сторону и т. д.» — как сказано выше, хасадим приводят к раскрытию задней стороны, которая тогда обретает полноту своей толщи (авиют) и становится способной поднять отраженный свет и притянуть ГАР. Однако сами по себе они представляют лишь хасадим и гвурот: увеличились хасадим и раскрылись гвурот. Притяжение же ГАР, являющееся свойством паним бе-паним, происходит уже само собой, как сказано выше.

5) «Поскольку и в Аба ве-Има тоже было состояние ахор бе-ахор и т. д.» — как сказано выше, из-за того, что экран МАН поднялся к тайне Хохмы, называемой никвей эйнаим, свет вышел от Кетера к Хохме и от Хохмы к Кетеру. Это состояние уровня ЗОН с нехваткой ГАР, которое везде называется состоянием ахор бе-ахор, поскольку там отсутствует свет лица, то есть ГАР.

«Именно свойство хасадим и гвурот; они и составляют тайну букв, из которых образуется плод» — ведь суть плода — это отраженный свет, распространяющийся от Малхут де-рош сверху вниз, как говорилось в предыдущих ветвях и как будет сказано впереди с Б-жьей помощью.

Таким образом, плод образуется только из свойства хасадим и гвурот и упомянутых капель, а не из самой сущности Хохмы и Бины; и пойми это.

6) «Это брызнувшие искры и т. д.» — значение искр — это отраженный свет. Ведь прямой свет определяется как «света», а отраженный свет определяется как «искры», как написано в «Шаар маамарей РАШБИ», смотри там. Причина этого в том, что света не опустились вниз, а ушли из келим и поднялись вверх к своему источнику; вниз же сошел только отраженный свет, и это тайна 288 (РАПАХ) искр, которые опустились, чтобы оживлять келим.

7) «Получается, что им недостает трех высших светов — АХАП и т. д.» — то есть АХАП уровня рош де-САГ, как сказано выше. Ведь свисающая часть бороды (шиболет а-закан) — это голова того САГ, который вышел через глаза, и она включает в себя АХАП де-рош де-АБ по тайне спуска нижней части АБ внутрь САГ. И в ней различаются: внутренняя голова, представляющая собой Кетер — то есть свет озэн в свисающей части бороды; и внешняя голова, представляющая собой Хохму и Бину — то есть свет хотэм и пэ в свисающей части бороды.

От них три первые сфирот (ГАР) де-Некудим — Кетер, Хохма, Бина (КАХАБ) — и получили [свет], являясь также тайной этих двух голов: внутренней и внешней. Однако семь нижних сфирот (ЗАТ) получили от уровня хотэм и пэ, находящегося ниже шиболет: ХАГАТ получили от шиболет до груди (хазе), а НЕХИМ — от груди до пупа (табура). И выше уже объяснялось, что свет глаз достигает только головы и внутренней части (тох): голова — это Кетер, а тох — это Хохма и Бина, как сказано выше, смотри там. Выходит, что ЗАТ лишены даже уровня тох — Хохмы и Бины в шиболет, являющихся свойствами хотэм и пэ де-рош. Поэтому все их свойство происходит лишь от третьего света, рожденного созерцанием (истаклют) глаз на АХАП, которые представляют собой обратную сторону, а не лицо. И даже ту долю лицевой стороны, что дошла до них от Хохмы и Бины де-Некудим, они также не смогли принять, поскольку у них не было ничего от света глаз; поэтому у них разбились и лицо, и задняя сторона. Об этом и сказано:

«им недостает трех высших светов» — то есть АХАП уровня головы, как было сказано. Ведь от хотэм и пэ тела (гуф) они получить не могли, так как свет глаз туда не доходит: он распространяется только в голове и внутренней части (рош ве-тох), которые являются лишь свойствами АХАП головы, как разъяснено.

8) «Ведь именно это свойство делает [парцуф обращенным] лицом к лицу и т. д.» — смысл в том, что из-за нехватки света озэн аннулировался тот свет хасадим и гвурот, который они получили через НЕХИ де-Кетер, как сказано Учителем выше. Но ведь объяснялось, что до этого данные Хохма и Бина пребывали лишь в состоянии ахор бе-ахор, и благодаря этому свету они обрели уровень ГАР — то есть состояние паним бе-панам. А когда он аннулировался, Аба ве-Има вновь вернулись в состояние ахор бе-ахор, как и прежде. Об этом и сказано:

«поэтому ущерб, происходящий с этой стороны, очень велик» — ведь они утратили ГАР и вернулись к состоянию ахор бе-ахор, как сказано. И знай: именно это Учитель везде называет «аннулированием ахораим де-Аба ве-Има», имея в виду, что они утратили ГАР; и пойми это.

9) «Притягиваются к Аба ве-Има вместе с келим НЕХИ де-АА и т. д.» — ведь соотношение нижнего с его высшим в вопросе облачения НЕХИ одинаково на всех ступенях. Поэтому он уподобляет это свету разума (мохин) для ЗА, который облачается и приходит в ЗА вместе с НЕХИ де-Аба ве-Има. И ты уже знаешь корень облачения НЕХИ высшего в нижнего: это спуск нижней части (шипудей) АХАП головы высшего внутрь головы нижнего, чье место — ниже рта (пэ) высшего, как мы подробно объясняли выше по тайне свисающей части бороды (шиболет а-закан) и Парсы, смотри там. И это действует во всех частных ступенях рош, тох, соф, как написано в «Паним Масбирот» (ветвь 16), смотри там.

«К этому привело то, что свет озэн был получен им лишь в итоге, а не с самого начала и т. д.» — ведь вследствие этого Хохма и Бина уже находятся вне головы (левар ми-рейша), и в них нет полного исправления линий. Поэтому аннулировалась их задняя сторона, а вместе с ней — и свойство НЕХИ де-Кетер, облачающееся в эту заднюю сторону, как было сказано.

«Однако с точки зрения того, что их уже получили Аба ве-Има, этот недостаток называется не изъяном и т. д.» — так мы объясняли в «Паним Масбирот» (ветвь 16): та часть АХАП высшего, которая опустилась и облачилась внутрь нижнего, уже вышла и перешла во владение нижнего и считается принадлежащей нижнему. Это известная повсюду тайна того, что Малхут высшего становится Кетером для нижнего — именно потому, что она уже относится к нижнему. И потому нижняя треть Тиферет относится к свойству НЕХИ, являющемуся его Кетером, так как она уже вышла из категории ХАГАТ; пойми это. Об этом и сказано: «Однако с точки зрения того, что их

уже получили Аба ве-Има, этот недостаток называется не изъяном АА, а недостатком самих Аба ве-Има», конец цитаты. Причина в том, что они уже считаются относящимися к Аба ве-Има, как сказано.

И знай, что всегда говорят: «аннулировалась задняя сторона НЕХИ де-Кетер», поскольку Кетер вообще не имеет больше никакого отношения к аннулированию и разбиению сосудов (швират а-келим), кроме своих НЕХИ, облачившихся в Аба ве-Има, как сказано выше. Поэтому они определяются как «задняя сторона НЕХИ» — поскольку представляют собой внешнюю часть высшего, ставшую лицевой частью во внутренней части нижнего, согласно словам Учителя выше в ветви 16, смотри там. И как мы подробно объясняли в «Паним Масбирот» на то же место, корень внешней части высшего также происходит от нижнего, поднявшегося туда изначально в тайне подъема, смотри там.

Из этого ты поймешь, что эта задняя сторона НЕХИ де-Кетер есть внешняя часть НЕХИ де-Кетер, ставшая лицом во внутреннем нижнего, что называется высшим живугом высших Аба ве-Има. Как мы подробно объясняли выше, его начало также происходит от Хохмы и Бины, поднявшихся туда — так что Кетер не имеет совершенно никакого отношения к разбиению сосудов или аннулированию, пойми это глубоко. Благодаря этому ты поймешь тайну Даат де-Некудим, вышедшего первым по тайне разбиения своего кли: этот свет разума, пришедший к Аба ве-Има по тайне НЕХИ де-Кетер, стал лицом в их внутренней части. Это означает, что вначале они совершили внутренний живуг от глаз и выше в Хохме и Бине, причем десять сфирот головы этого света разума остались в самих высших Хохме и Бине, а тело (гуф) этого свечения — то есть десять сфирот распространения Малхут этого света разума головы — представляет собой пять хасадим и пять гвурот, называемых «светом Даат». А поскольку он исходит от внутреннего живуга, он чрезвычайно велик, и потому в его кли не было силы выдержать его. Ведь даже в мире Исправления это скрытый Даат (Даат а-неелам), который не распространяется ниже Хохмы и Бины, как будет сказано с Б-жьей помощью в своем месте.

10) «Аба включает в себя десять сфирот, и Има включает в себя десять сфирот, и так же ЗОН — десять сфирот» — это уже подробно объяснялось выше: тайна ГАР де-Некудим — это три головы, в каждой из которых по десять сфирот. Внутренняя голова — то есть выходящая благодаря внутреннему живугу в никвей эйнаим общей головы де-Некудим — это голова, называемая Кетером. Вторая голова — то есть АХАП де-рош де-Некудим, представляющая собой распространение Малхут де-никвей эйнаим до рта (пэ), — это внешняя голова, называемая Хохма и Бина. Однако по тайне второго созерцания высшего, становящегося первым созерцанием у нижнего (как мы подробно разбирали в «Паним Масбирот», ветвь 15), АХАП также стали полноценной головой, и в них тоже есть два живуга: внутренний и внешний. То есть эта внешняя голова разделяется на десять сфирот: Гальгальта ве-эйнаим и АХАП сами по себе. При этом

внутренний зивут от глаз и выше — это высшие Аба ве-Има, которые вместе называются Аба. Об этом и сказано, что Аба включает в себя десять сфирот.

Подобным же образом внешний зивут во рту (пэ) — это ИШСУТ, и об этом сказано, что Има также включает десять сфирот. И в следующих ветвях с Б-жьей помощью будет объяснено: подобно тому как в голове мы различаем три уровня по десять сфирот головы, точно так же и тело (гуф) разделяется на три уровня. Тело первого уровня — это распространение первого уровня Малхут головы: пять хасадим и пять гвурот уровня Даат тела. Второй уровень тела — это распространение Малхут головы второго уровня, и они называются ХАГАТ. А распространение Малхут головы третьего уровня называется НЕХИМ. Об этом и сказано: «и так же ЗОН включает в себя десять сфирот». Ведь Даат — это КАХАБ-Даат де-ЗОН (то есть упомянутый первый уровень от внутреннего зивуга), второй уровень — это ХАГАТ в нем, а третий уровень — это НЕХИМ в нем, как сказано выше. Впрочем, в них мы не выделяем по десять сфирот на каждый уровень, как в трех уровнях головы, поскольку они не успели распространиться сами по тайне зивуга, и именно поэтому разбились, как подробно будет сказано ниже. Поэтому вместе они называются лишь десятью сфирот; пойми это.

«Точно так же обстоит дело и в Аба ве-Има: каждый из них делится на две половины и т. д.» — суть этого разделения подробно объяснялась в «Паним Масбирот» (ветвь 16): его источник проистекает из НЕХИ де-САГ, которые отделились от САГ и скрылись внутри внутренних МА и БОН, согласно словам Учителя выше в ветви 8, смотри там. Начиная с этого момента любое проявление Бины или САГ неизбежно делится на две половины: верхняя часть Бины — это уровень АБ и высшие Аба ве-Има, а нижняя часть — это САГ и ИШСУТ, смотри там.
